



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

هيميان الزمان إلى دار المعجزة

للعالم الحجة
محمد بن يوسف الوهبي الأباضي المصعبي

الجزء التاسع

الفتح الأول

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م

تأليفه رحمه الله
في نقد النظم والبيان



تكملة النظم والبيان

في نقد النظم والبيان
تأليفه رحمه الله

في نقد النظم والبيان

في نقد النظم والبيان

سورة إبراهيم - عليه السلام

وهي مكية إلا قوله تعالى: ألم تر إلى الذين بدلوا آيتين ذكره
مكي والنقاش وأخرجه أبو الشيخ عن قتادة ولم يستثنهما بعض، والمشهور
استثناؤهما على أنهما نزلتا في أمر بدر وهما مدنيتان وآياهما خمسون
أو إحدى وخمسون أو اثنتان وخمسون أو ثلاث وخمسون أو أربع
 وخمسون أو خمس وخمسون أقول وكلمها ثمان مائة وإحدى وستون
وقيل ثمان مائة وخمس وخمسون وحروفها ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربعة
وثلاثون وقيل ثلاثة آلاف وأربعمائة وثلاثون.

قال - صلى الله عليه وسلم - من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر
بعدد من عبد الأصنام، وفي رواية أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد
كل من عبد الأصنام وعدد من لم يعبدها، وقالوا من كتبها في خرقة
حرير بيضاء بعد وضوء وعلقها على عضد طفل ارتفع عنه البكاء والفرع
والعين وسهل فطامه بإذن الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ تقدم مثله . ﴿كِتَابٌ﴾ خبر لمحذوف أى هذا كتاب وقوله
 ﴿أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ خبر كان أو نعت لكتاب أو كتاب مبتدأ أى كتاب
 عظيم وجمله أنزلناه خبره وهو القرآن وقيل السورة ﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾
 بدعائك إياهم إلى ما تضمنهم وعم الناس لأنه مبعوث إلى الخلق جميعاً
 وقرىء ليخرج الناس بمثناة تحتية مفتوحة وضم الراء ورفع الناس أو
 بضم التحتية وكسر الراء ونصب الناس أى ليخرج الكتاب الناس .
 ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أنواع الكفر والمعاصي . ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان جمع
 الظلمة لأن طرق الكفر والمعاصي كثيرة وأفرد النور لأن طريق الحق
 واحد وهو الإيمان . ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بتسهيله وتوفيقه ومن ذلك إذن
 صاحب الدار لمريد الدخول ، وإذن حاجب الملك لمريد الدخول عليه
 ونحو ذلك فانه تسهيل للحجاب وقيل بأمره وما صدقهما واحد وقيل
 بعلمه وهو ضعيف ولو صح من حيث ما في الحقيقة والباء متعلقة
 بتخرج أو بمحذوف حال من المستتر في تخرج أو حال من الناس .

والآية تتضمن تشريف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذ كان خروج
 الناس من الظلمات إلى النور جارياً على يده وتشريف القرآن إذ به
 خروجهم . ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿الْعَزِيزِ﴾ الغالب . ﴿الْحَمِيدِ﴾

المحمود على كل حال والمستحق لجميع المحامد والمستوجب على خلقه
أن يحمده وصراطه دين الإسلام .

قال ابن مسعود وابن عمر ترك رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - طرف الصراط عندنا وطرفه في الجنة وأضاف الصراط
إلى الله لأنه شيء أمر به الله وقصده بالإيجاب ولأنه أظهره
الله وخص وصف العزة ووصف الحمد تنبيهاً على أن من مشى
في ذلك الصراط لا يذل ولا يخيب والجار والمجرور من قوله إلى النور
بدل الشيء أو متعلق بمحذوف مستأنف جواب لسؤال مقدر كأنه
قيل إلى أي نور يخرجهم فقال يخرجهم إلى صراط العزيز الحميد .
﴿الله﴾ خبر لمحذوف أي هو الله والذي صفته أومبتدأ خبره الذي ،
وقرأ غير نافع وابن عامر بالجر على أنه بدل أو بيان للعزيز والأصل
إلى الله العزيز الحميد فقدم الوصف وهو العزيز وأعرب بحسب العامل
وكان الموصوف بدلاً منه أو بياناً وهكذا إذا تقدم نعت المعرفة ولفظ
الجلالة علم على الذات الواجب الوجود قيل بالوضع وقيل بالغلبة
والصحيح الأول ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً
وعبيداً وخلقاً ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ وهو النجاة وهو
مصدر لم يشتق منه فعل ولا وصف ولا غيرهما فإذا نصب فهو
مفعول مطلق لعامل يقدر من معناه وأصله نصب وعدل عنه إلى الرفع

لتكون الجملة فعلية فتفيد الثبوت وكذا في سلام عليكم والحمد لله
ولكن لما فعل وقيل إن اللويل أيضاً فعلاً فيشتق أيضاً سائر المشتقات .
﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ بالكتاب فلم يخرجوا من الظلمات إلى النور به العابدين
للأصنام التي لا تملك شيئاً المشركين لها بمن ملكها وملك ما في السماوات
والأرض أو أراد مطلق الكافر . ﴿ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ في الآخرة والجار
متعلق بمحذوف حال من ضمير الاستقرار في قوله للكافرين أو متعلق
بويل على تضمنه معنى تولول والصياح ولو فصل بالخبر لأنه ولو كان
مصدراً لكنه لا ينجل إلى حرف مصدر وفعل وكذا يجوز أن يعلق
بمحذوف نعت له والوجه الأول أولى لسلامته من الفصل ومن عليه
للبيان أو الابتداء أو للتبعيض وكذا على الوجه الثالث وأما على الثاني
فللتعليل ﴿ الَّذِينَ ﴾ نعت للكافرين أو مفعول لمحذوف أى أعنى أو
أدّم أو خبر لمحذوف أى هم الذين أو مبتدأ خبره أولئك في ضلال
بعيد ﴿ يَسْتَحِبُّونَ ﴾ يختارون اختياراً شديداً ولتضمنين الحب معنى
الاختيار هنا وصل بعلی والسين والتاء كما علمت للمبالغة وادعى
بعض أنهما للطلب على أصلهما وأن من يختار شيئاً يطلب من نفسه
أن يكون أحب إليها من غيره . ﴿ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ أى القريبة الزوال
بالموت . ﴿ عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ ومعنى اختيارها على الآخرة الإقبال عليها
فقط والكفر بالآخرة . ﴿ وَيَصُدُّونَ ﴾ يعرضون بأنفسهم فهو من صد

اللازم أو يصرفون غيرهم فهو من المتعدى، وقرأ الحسن بضم الياء وكسر
 الصاد على أنه من أصد بهزمة التعدية الداخلة على صد اللازم أى
 يصدون غيرهم وليس فصيحاً لأن صد المتعدى مغن عن ذلك .
 ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهى دينه . ﴿ وَيَبْغُونَهَا ﴾ أى سبيل الله لأن السبيل
 يؤنث ويذكر أى يبغيون لها فحذف الجار وأوصل المجرور بالفعل
 فذلك من باب الحذف والإيصال ولتضمن يبغيون معنى يطلبون عدى
 إلى قوله ﴿ عَوْجًا ﴾ أى زيغا عن الحق وكأنه قيل ويطلبون لها عوجا أى
 يبحثون عن عيب يعوجها ويشينها وليسوا بواجد به فيكذبون عليها
 ويبهتونها ليروا الناس أنها معوجة ويجوز أن يكون المعنى يطلبونها
 طلب عوج أو معوجين أو ذوى عوج أو بعوج بأن يريدوا الكون
 عليها مع بقائهم على ما هو عوج من شرك ومعاص وفيه ضعف لقلة
 من يريد ذلك، وعليه فيها مفعول به بلا تقدير جار، وعوجا مفعول
 مطلق أو حال أو منصوب على نزع الخافض ويجوز رجوع ها إلى مطلق
 السبيل على طريق الاستخدام فيكون ها مفعولا بلا تقدير أى يطلبون
 الطريق باعوجاج وهو الشرك والمعاصى أو ذوى عوج أو معوجين
 أو طلب عوج أو معوجة أو ذات عوج ويجوز رجوع ها إلى الدنيا
 أى يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والإعراب كالذى قبل .
 ﴿ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ ﴾ ذهاب عن الحق . ﴿ بَعِيدٍ ﴾ عنه أسند البعد إلى

الضلال / مع أنه فعل الضلال مبالغة كقولك جد جده برفع جده تريد أنه مبالغ في الاجتهاد حتى كان اجتهاده مجتهد، وقولك صام صومه بالرفع تريد مبالغته في الصوم حتى كان صومه صايماً ويجوز أن يكون بعيد فعلاً للنسب أي ضلال ذي بعد أو فيه بعد والنسبة تصح لأدنى ملابسة، والذهاب عن الطريق قد يكون بمسافة بعيدة كما هنا وبمسافة قريبة فهذا وجه غير الأول، وإن شئت فقل البعد لما به الضلال فوصف به الضلال للملابسة . ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ ﴾ بلغتهم وقرئ بلسن بكسر اللام وإسكان السين بمعنى اللغة أيضاً كالريش والرياش وقرئ بلسن بضمهما وقرئ بلسن بضم اللام وإسكان السين وهو على هاتين القراءتين جمع لسان كعمد بضمتين وعمد بضم فإسكان أو الإسكان تخفيف عن الضم والهاء لرسول، أي كل رسول بلغه قومه ووجه الجمع أن السنة القوم الواحد قد تختلف أو أن نطق كل أحد غير نطق الآخر. ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ ماأمروا به فيفهموه عنه بسهولة وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه لمن خالف لغتهم ولم يرسل إلى غير قومه بلغه ذلك الغير، لأن قومه أولى به لأنه فيهم ومنهم فهم أحق بدعوته وإنذاره ولذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإنذار عشيرته أولاً، ولو أنزل الكتاب الواحد على لغة كل قوم لكان أعظم في الإعجاز لكن يكاد يكون ذلك جبراً على الإيمان وإلا لأدى إلى التحريف والتبديل

واختلاف الكلمة ولغات أجزر الاجتهاد والكد في تعلم الألفاظ والمعاني والعلوم المتشعبة منها .

وقال الضحاك الهاء في قومه لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإن كتب الله كلها منزلة بلغة قومه وهم قريش أو العرب ثم ترجمها جبريل أو كل نبي بلغة المنزل عليهم ويرده أن الهاء في لهم عائدة إلى القوم وقد فرض أن القوم قريش أو العرب فيلزم أن يكون المعنى ليبين كل رسول لقريش أو العرب، وهذا لا يصح لأن نحو التوراة والإنجيل لم ينزل ليبين للعرب بل للعجم وإن رد الهاء في لهم للأقوام قوم كل رسول كان أشد تكلفاً، فإن صح أن كل كتاب من الله بالعربية فبدليل آخر لا بالآية هذه . ﴿ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ يخذله عن الإيمان . ﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ يوفقه وأما كل رسول فما عليه إلا التبیین لقومه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ لا يغلبه شيء عما أراد في ملكه من انتقام وإنعام وإعزاز وإذلال وغير ذلك كإضلال وهداية . ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ في كل ما يقول أو يفعل فلا يضل أحداً ولا يهدي آخر إلا لحكمة .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ﴾ كاليد والعصى والطوفان وخلق البحر وقال المحسن بديننا . وقال مجاهد ببياننا وما صدقهما واحد ومرادهما آيات التوراة . ﴿ أَنْ أَخْرِجَ ﴾ أن تفسيرية لأن الإرسال فيه معنى القول دون حروفه، ومن أجاز دخول أن المصدرية على الأمر والنهي أجاز

أن تكون مضدرية بتقدير الجار أى أرسلناه بأن أخرج، وعلى جوازه
الزمخشرى والبيضاوى قائلين إن صيغ الأفعال سواء فى الدلالة على
المصدر، والصحيح عندى المنع لحجج ذكرتها فى كتب النحو وصحيح
ابن هشام الجواز للدلائل قد أجبت عنها، نعم سمع سيبويه: كتبت إليه
بأن قم، وهو محتمل لأن يكون المراد كتبت إليه بهذا اللفظ الذى
هو قولك أن قم. ﴿ قَوْمَكَ ﴾ بنى إسرائيل. وكانوا قد دخلهم الكفر ما بين
مقلل منه ومكثر إلا من شاء الله. ﴿ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ مثل الذى
مر. ﴿ وَذَكَرَهُمْ ﴾ حضهم ﴿ بِأَيَّامِ اللَّهِ ﴾ وهذا مكتوب فى المصاحف
ببإيين محذوف الألف هكذا بإيام الله ولست معتبراً لمثل هذا ولا لما فيها
من حذف الهمزة للنقل على طريق ورش بل أثبتتها وذلك قصد للبيان
وإنما لم اعتبره لأنى بصدد التفسير ولو كنت فى كتابة المصحف مجرداً
عن التفسير لاعتبرت ذلك ولم أتساهل، وكم محذوف أثبتته وأيام
الله وقائعه بالأمم الكافرة السابقة عن قوم موسى مثل ما أصاب قوم
نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم إبراهيم، هذا هو الذى يتبادر لى. يقال
أيام العرب أى حروبها وذلك تسمية للحال باسم المحل الذى هو الزمان
ثم إني رأيت الزمخشرى استظهر ذلك والحمد لله وهو قول مقاتل.
ويجوز أن يراد بالأيام نفس الأزمان التى كانت فيها الوقائع لأن
التذكير بها تذكير بالوقائع.

وقال ابن عباس . وأبي بن كعب ومجاهد وقتادة : أيام
 الله نعمة ، وأثبتته الداودي حديثا عن رسول الله - صلى الله
 عليه وسلم - وروى عن ابن عباس أنها النعم والنقم وأن النعم تظليل
 الغمام والمن والسلوى وفلق البحر . وأن نعمة إهلاك القرون وكذا قال
 الكلبي . وعن الحسن أنها النعم التي أنعم عليهم بها من نحو المن والسلوى
 والنقم التي كانوا فيها تحت القبط من الاستعباد وقتل الأبناء . وقيل
 المراد النقم التي كانوا فيها تحتهم فقط دون النعم .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ لكل كثير الصبر على
 البلاء والشكر على النعماء وخص الكثير الصبر والشكر لأنه المنتفع
 بالآيات الانتفاع الكامل ، فهو إذا سمع إنعاما على من قبل أو انتقاما
 منهم اعتبر وتنبه للصبر والشكر الواجبين عليه وأما قليل الصبر
 والشكر فقليل الانتفاع وأما من لا يصبر ولا يشكر فلا انتفاع له
 أصلا وقيل أراد بكل صبار شكور كل مؤمن وعبر بذلك تنبيها على
 أن المبالغة في الصبر والشكر واجبة على المؤمن وإن الصبر والشكر
 بعنوانه .

﴿ وَإِذْ يَأْتِي وَادَّكَرَ يَا مُحَمَّدُ إِذْ قَالَ مُوسَى لِمَنْ نَفْسُهُ أَوْ بِالْوَحْيِ
 لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ ﴾ متعلقان بنعمة بمعنى الإنعام
 بكسر الهمزة وإن قلنا المراد بالنعمة المنعم به وهو العطية تعلقت على

بمحذوف حال من نعمة وتعلقت إذ بذلك لاستقرار المحذوف أو
 بعليةكم لنيابته عنه ويجوز كون إذ بدل اشتغال من نعمة سواء فسرت
 بالإنعام أو بالمنعم به ﴿ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ وجملة ﴿ يَسْؤِمُونَكُمْ ﴾
 سُوءَ الْعَذَابِ ﴿حَالٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ أَوْ مِنْ كَافٍ أَنْجَاكُمْ وَسُوءَ مَفْعُولٍ بِهِ
 عَلَى تَضَمِينٍ مَعْنَى يَذِيقُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ أَوْ مَفْعُولٍ مُطْلَقٍ عَلَى تَضَمِينٍ
 مَعْنَى يَعَذِّبُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ أَيْ شَدِيدَ الْعَذَابِ ، وَقَدْ تَكَلَّمْتُ فِيهِ فِي
 غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَالْمُرَادُ بِسُوءِ الْعَذَابِ هُنَا مَا عَدَا تَذْيِيقَ الْأَبْنَاءِ كَالِاسْتِعْبَادِ
 وَالِاسْتِعْمَالِ فِي الْمَشَاقِّ بِدَلِيلِ عَطْفِ تَذْيِيقِهِمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَيَذْبَحُونَ
 أَبْنَاءَهُمْ ﴾ أَيْ يَبَالِغُونَ فِي ذَبْحِ أَوْلَادِهِمْ بِأَنْ لَا يَتْرَكُوا وَاحِدًا مِنْهُمْ
 لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَاهِنَةِ أَنْ مَوْلُودًا يُولَدُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يَكُونُ سَبَبَ ذَهَابِ
 مَلِكٍ فِرْعَوْنَ وَبَعْدَ ذَلِكَ كَانَ يَذْبَحُ عَامًا وَيَتْرَكُ آخَرَ وَفِي عَامِ الذَّبْحِ
 لَا يَتْرَكُ وَلَدًا أَعْلَمَ بِهِ وَكَانَ أَيْضًا قَبْلَ ذَلِكَ يَخْرُقُ بِطُونُ الْحَبَالَى
 وَحَيْثُ كَانَ يَذْبَحُونَ بِغَيْرِ وَائٍ الْعَطْفِ فَالْمُرَادُ بِسُوءِ الْعَذَابِ هُوَ التَّذْيِيقُ
 الْمَذْكُورُ بَعْدَهُ تَفْسِيرًا لَهُ وَيَجُوزُ كَوْنُ الْوَائِ لِعَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِ
 ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ ﴾ يَتْرَكُونَهُنَّ أَحْيَاءَ وَذَلِكَ طَلَبٌ لِلْحَيَاةِ عَلَى
 الْأَصْلِ فِي الْاسْتِفْعَالِ لِأَنَّهُمْ طَلَبُوا بَعْدَ قَتْلِهِنَّ أَنْ يَكُنَّ أَحْيَاءَ وَيَجُوزُ أَنْ
 يَكُونَ الْاسْتَحْيَاءُ رَاجِعًا لِمَنْ خَرَقُوا بَطْنَهَا أَوْ فَعَلُوا بِهَا مَا تَسْقُطُ بِهِ ثُمَّ
 عَالَجُوا طَبْعَهَا طَلَبًا لِتَحْيَايِ ﴿ وَفِي ذَلِكَ كُمْ ﴾ أَيْ الْمَذْكُورُ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ وَالتَّذْيِيقُ

﴿بَلَاءٌ﴾ ابتلاء ﴿مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ إنما قال من ربكم لأنه جرى على يد فرعون وقومه بإقدار الله سبحانه وتعالى إياهم عليه وخلقهم إياه وإمامهم فيه ويجوز أن تكون الإشارة إلى المذكور من سوء العذاب والتذبيح واستحياء النساء وعليه فوجه كون استحياءهن بلاء هن يبقين كالإماء تحت أيديهم ويجوز أن تكون الإشارة إلى الإنجاء ، وعليه فالبراء إما النعمة وعليه الشيخ هو - رحمه الله - إما الابتلاء هل يشكرون وهو أنسب بقوله : اذكروا نعمة الله عليكم .

﴿وَإِذْ﴾ عطف على إذ الثانية أو على نعمة وهو من كلام موسى من نفسه أو بالإيحاء إليه ﴿تَأْذَنَ رَبُّكُمْ﴾ أعلم علماً بليغاً والمبالغة تفيد زيادة تاء والتشديد ووزنه تفعل كتقدس من أذن بمعنى أعلم والجملة بعده مع القسم المقدر قبلها مقول له لأن فيه معنى القول لأن الإعلام بالوحي والوحي كلام كما يدل له تفسير بعضهم إياه بالقول وقراءة ابن مسعود وإذ قال ربكم ، أو مقول لقول محذوف أي وإذ تأذن ربكم قائلًا أو فقال ﴿لَّئِن شَكَرْتُمْ﴾ يا بني إسرائيل ما أنعم به عليكم من الإنجاء وغيره بالإيمان والعمل الصالح ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ من النعم الدنيوية أو منها ومن الآخروية .

وقال بعض العلماء الزيادة على الشكر ليست في الدنيا وإنما هي من نعم الآخرة والدنيا أهون من ذلك ، قلت هو

ضعيف بل هو سبب لنعم الدنيا كما هو سبب لنعم الآخرة قبل شكر الموجود صيد المفقود وعن الحسن لأزيدنكم من طاعتي وكذا عن سفيان وضعفه الطبري قال عياض بل هو قوى حسن قيل إنه وجه تضعيفه أنه خصص والأصل التعميم قلت بل وجهه أن الأصل في الجزاء أن يكون من غير جنسه المجازي إليه وإنه ليس كل أحد يحصل درجة اعتقادات زيادة الطاعة أعظم جزاء وحقيقته الاعتراف بالنعم مع تعظيم النعم واستعمال الجوارح والقلب في الطاعة المخلوق لأجلها، ويتوصل إليه بالاشتغال بتعديدها ولو كان لا طاقة على استقصائها وأعلى من هذه الدرجة الاشتغال بحب النعم عن الالتفات إلى النعم وأصله تصور النعمة وإظهارها ؛

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أعطى الشكر لم يحرم الزيادة لأن الله تعالى قال لئن شكرتم لأزيدنكم ﴿وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية وجواب القسم محذوف تقديره لأعذبنكم عذاباً شديداً وكفى عنه بقوله ﴿إِنَّ عَذَابِي﴾ في الآخرة أو في الدارين ﴿لَشَدِيدٌ﴾ للكافر ومن عادة الأكرمين أن يصرح بالوعد كما قال لأزيدنكم ويكنى عن الوعيد كما رأيت .

﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ لقومه ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾

من الإنس والجن. وجواب الشرط محذوف تقديره فإن وبال ذلكم
عليكم أو منعمة الخير الذي لا غنى بكم عنه وناب عنه التعليل بقوله
﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ ﴾ عن شكركم وشكر سائر الخلق وعن كل شيء
﴿ حَمِيدٌ ﴾ مستحق للحمد في ذاته أو مستوجب للحمد في صنعه جميعاً
لأنه متفضل عادل كثير النعم وإن لم يحمده الحامدون أو محمود. عند
الملائكة وعند سائر الخلق ممن لم يكفر من عاقل وغيره وحيوان وجماد.

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأٌ ﴾ خبر ﴿ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ هذا من كلام موسى
بنفسه أو بالوحي. قلت يجوز أن يكون من كلام الله جل وعلا أنبيئه
منحمد - صلى الله عليه وسلم - أنزله عليه يخاطب به الكفار ثم
رأيت القماضى أجازه ﴿ قَوْمِ نُوحٍ ﴾ بدل من الذين أو بنيان له
﴿ وَعَادٍ ﴾ قوم دود عليه السلام ﴿ وَثَمُودَ ﴾ قوم صخ بالعليه السلام
﴿ وَالَّذِينَ ﴾ مبتدأ ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ وقوله ﴿ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ خبره والجملة
معتضة أو الذين معطوف على قوم نوح وجملة لا يعلمهم الا الله
معتضة والمعنى لا يعلم عددهم أفراداً ولا جملاً إلا الله لكثرتهم ولو علم
بعض الناس بعضاً منهم. وقيل المراد أنه ما بلغهم خبرهم أصلاً وكان
ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال : كذب النسابون أى فى دعواهم
علم الأنساب إلى آدم أو دونه وقد نفى الله علمها عن العباد وكان مالك
ابن أنس يكره أن ينسب الإنسان نفسه أباً أباً إلى آدم لأنه لا يعلم

أولئك إلا الله ، قيل قد نهى - صلى الله عليه وسلم - أن يرفع نسبه فوق
عدنان وقد رفعه بعضهم إلى آدم وسجعه بعضهم من آدم عليه السلام
هكذا أنه من آدم أبي البشر ذا العلا إلى حوى وصار وأول من حالها
أفضل حلّى وحلا ثم إلى شيث فعاد النور منه مشعلا ثم إلى إدريس الذى قرأ
صحفاً وتلا ثم إلى تالغ الذى فات أقرانه وما ارتكب زللا ثم إلى
ولده الذى مهلا يا بذل لأهله من المال جملا ثم إلى نوح النبی الذى
ركب الفلك وعلى ثم إلى سام الذى ملك نعماً وخولا ثم إلى أرفخشد
الذى تبوأ عند ربه منزلا ثم إلى هود الذى شهد بعلمه عقول العقلاء
ثم إلى غابر الذى مات أبوه وقد كان نبياً مرسلًا ثم إلى أرغوى الذى
له مواطن الكرم نزلا ثم إلى شاروخ الذى كان على أخوته مفضلا
ثم إلى إبراهيم الذى قال له جبريل حين ألقى فى النار ألك حاجة .
قال : أما إليك فلا . ثم إلى إسماعيل الذبيح الذى أرسل إلى أهل الشرف
والعلا ثم إلى قيذار الذى نال البهاء والنور الجملا، ثم إلى نبت الذى
أصبح بالنور مجملا ثم إلى المميع الذى أصبح بالنسب مكملا ثم
إلى اليسع الذى قادته الأنوار حلا ثم إلى أرد الذى ما ابتغى العز عنه
حولا ثم إلى أد الذى أضحى تاجه بالفخر مجملا ثم إلى عدنان الذى
انتهى الشرف إليه أما إلى غيره فلا ثم إلى معد الذى نار بنوره الظلا
وانجلى ثم إلى مضر الذى رفعه الصعود إلى العلا ثم إلى نزار الذى كان

بالجمال مسربلاً ثم إلى الياس الذي كان مسعد مسبلاً ، ثم إلى مدركة
 الذي أدرك شرفاً وعلى . ثم إلى خزيمة الذي نوره يتلالي ثم إلى كنانة
 الذي موطن شرفه من الفخر ما خلا ، ثم إلى النضر الذي فاق نضارة
 وعلا . ثم إلى مالك الذي أصبح به النسب متصلاً . ثم إلى فهر الذي
 قرأ آيات العلا وتلا ، ثم إلى لؤي الذي ما ابتغى غير الشرف بدلاً .
 ثم إلى كعب الذي نوره لا يبلى . ثم إلى مرة الذي عذب منهله وحلاً .
 ثم إلى كلاب الذي عقد له الفخر حللاً ، ثم إلى عبد مناف الذي
 كسته الأنوار جملاً . ثم إلى قصي الذي ساد قومه وعلا ، ثم إلى هاشم
 الذي له المجد والعلا ، ثم إلى عبد المطلب واسمه شيبة الحمد أولاً ،
 ثم إلى عبد الله صاحب العفاف والعلا وهو أبو سيدنا وحبیبنا وشفیعنا
 الصادق الأمين محمد - صلى الله عليه وسلم - خاتم النبيين وإمام
 المرسلين سيد الخلق أجمعين تفضيلاً وجمالاً . ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾
 الحجج الواضحات على صدقهم ﴿ فَرَدُّوا أَيْ وَجَّهُوا أَوْ وَضَعُوا أَوْ أَدْخَلُوا
 ﴿ أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ إلى أفواههم كما قال ابن هشام ويجوز كون
 في بمعنى على وبقائها على الظرفية والمعنى ردوا أيدي أنفسهم في أفواه
 أنفسهم فعضوا عليها غيظاً ، ماجأت به الرسل كقوله تعالى عضوا
 عليكم الأنامل من الغيظ وهذا قول ابن مسعود وقال ابن عباس :
 وضعوا أيديهم على أفواههم تعجباً ، وقيل وضعوها عليها استهزاء

وضحكاً كما يفعل الذى غلبه الضحك فانه يضع يده على فيه أو كالذى لا يريد أن يرى ضاحكاً أو مبتسماً .

وقال بعضهم: ردوا يدي أنفسهم فى أفواه أنفسهم إشارة إلى رسلهم أن اسكتوا وأطيعوا أفواهكم وذكر الشيخ هود قولاً قوياً عن بعضهم إيضاحه أنهم أشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ فى زعمكم أيها الرجال أنكم أرسلتم ﴿وَأِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا﴾ وقرئ مما تدعوننا بإدغام نون الرفع فى نون نا ﴿إِلَيْهِ﴾ من الإيمان ﴿مُرِيبٍ﴾ موقع فى الريبة فى قولك أن أرابه أى أوقعه فى الريبة أو ذى ريبة من قولك إرابة الرجل أى صار ذا ريبة، والهمزة على الأول للتصيير وعلى الثانى للصيرورة، والريبة قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الشئ وإنما صح لهم الاعتراف بالشك بعد الاعتراف بالكفر لأن الشك فيما جاءت به الرسل كفر فذكر الشك بياناً له أو المراد بالكفر الجزم بالإنكار وبالشك أنا لم ندع الجزم فى قولنا فلا أقل من أن نكون شاكين وذلك إقناط للرسل من الإيمان بهم وأنه لا جواب عندنا غير ذلك، وقيل ردوا أيدي أنفسهم فى أفواه أنفسهم بمعنى أنهم لم يجيبوهم إلى ما دعوهم إليه ولو أجابوا بالتكذيب كقولك فى عدم الجواب أصلاً رد يده إلى فيه وقال الحسن والكلبي ردوا أيدي أنفسهم فى أفواه الرسل يسكتونهم ولا يتركونهم يتكلمون . وهو أشنع رد وقيل

ردوا أيديهم في أفواه الرسل مشيرين لهم إلى السكوت وعلى القولين
فيحتمل الكلام الحقيقة ويحتمل التخييل لعدم القبول ، وقال مجاهد
وقتادة : ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الرسل ، أي كذبوا قلوبهم كقولك
ردد قول فلان في فيه إذا كذبت ، وقيل لأيدي جمع يد بمعنى النعمة
فالمعنى ردوا نعم الرسل وهي مواعظهم ونصائحهم وما أوحى إليهم
من الشرائع في أفواه الرسل أي لم يتقبلوها عنهم فكأنهم ردوها إلى
حيث جاءت أو ردوا نعم الرسل بأفواه أنفسهم بآن كذبوها وعليه
ففي معنى الباء .

﴿ قَالَتْ أَتَايَنَّا آلَاءَ اللَّهِ ﴾ . ﴿ رُسُلُهُمْ ﴾ رادين عليهم في قلوبهم إنا في شك
﴿ أَفَى اللَّهِ ﴾ أي أفى أمر الله الذي أرسلنا به أو في وحدانيته بالألوهية
أو في وجود الله إن أنكروا وجوده والظاهر أنهم لم ينكروه جميعاً .
﴿ شَكَّ ﴾ مع ظهور الأدلة التي منها خلق السموات والأرض كما قال
﴿ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ والاستفهام إنكازي وفي الله خبر
وشك مبتدأ وشك فاعل أفى الله لاعتماده على الاستفهام . وإنما قدم وأدخلت
عليه اذمزة لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك ، أي إنما ندعوكم
إلى الله ونحن لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وكثرتها . وفاضر صفة لله
ولو كان وصفاً لأنه للماضي بإضافته محضة أو بدل والأول أولى لأنه
الأصل في البدل إذ لا يكون وصفاً وجملة . ﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ حال من

مجرور في أو مستأنف والمعنى يدعوكم إلى الإيمان . ﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ ﴾
 بالامتنال ﴿ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ أى شيئاً من ذنوبكم وهو الذنوب السابقة
 على الإسلام سواء كانت فيما بينهم وبين الله أو فيما بينهم وبين العباد
 وذلك غفران مقطوع به للإيمان ولو عصوه بعد بغير الشرك وأما المعصية
 بعد الإيمان فلا تغفر بلا رد المظالم والتخلص ، فلم يذكر غفرانها ثم وإن
 رجعوا إلى الشرك لم تغفر لهم الذنوب السابقة أيضاً وقيل يغفر لكم
 شيئاً من ذنوبكم وهى الذنوب التى فيما بينهم وبين الله بناء على أن
 الإسلام لا يكون جباً لما قبله من تبعات العباد وهو ضعيف ، ومن أجاز
 زيادة (من) فى الإيجاب والمعرفة جعل (من) صلة للتأكيد فيكون المعنى
 يغفر لكم ذنوبكم كلها ، ويجوز أن تكون اللام بمعنى إلى فيكون
 المعنى يدعوكم إلى غفران الذنوب . ومن تتبع القرآن وجد لفظة (من)
 تذكر فى غفران من أسلم من الشرك ولا تذكر فى غفران من لم يكن
 فى الشرك ولا فى غفران ذنب صدر بعد الإسلام من الشرك للتفرقة
 بين الخطابين ولئلا يستوى الفريقان فى الميعاد ، وخص من أسلم من
 الشرك لأن الغفران الذى أريد التصريح لهم به على سبيل القطع إنما هو
 غفران الذنوب التى سبقت الإسلام وهو مترتب على مجرد الإيمان
 وهى بعض ذنوبهم فى الجملة على تقدير أذنبهم بعد الإسلام وأما ذنوب
 من لم يكن فى الشرك أو ذنوب الإنسان بعد الإسلام فحيثما ذكرت

مغفرتها فإنما هي مقيدة بالطاعة والتخلص من المعاصي وهي بهذا القيد
تغفر كلها فلم تناسب من التبعية **﴿ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾**
وهو آخر أعماركم سالمين من العذاب بخلاف ما أصررتم على الكفر
فإنكم تعذبون ثم تموتون لآخر أعماركم أو تموتون لآخر أعماركم
بعذاب كما مات من قبلكم بالطوفان والصيحة ونحوهما أو يجتمع
عليكم عذاب قبل الموت وعذاب عنده تموتون به .

﴿ قَالُوا أَيُّ الْأُمَمِ مُجِيبِينَ لِرَسُولِهِمْ ﴾ **﴿ إِنَّ ﴾** **﴿ أَيُّ مَا ﴾** **﴿ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾**
لا فضل لكم علينا تخلصون بالنبوة والرسالة لأجله ولو شاء الله أن يبعث
إلى البشر رسلاً لبعث من هو أفضل مثل إنسان يكون جسده في البهاء
والجمال والغلظ خارجاً عن العادة في الأجساد مثل أن يكون عظيماً
كالجبل ووجهه يتألاً كالقمر أو يبعث غير إنسان كالملك فإنهم يعتقدون
أنهم أفضل من الإنسان فليس قول الزمخشري لجعلهم من جنس أفضل
منهم وهم الملائكة متعيناً في البناء على مذهبه في تفضيل الملك على رسل
الله بل محتمل لذلك ومحتمل للبناء على معتقد الكفر كما ذكر الله
عز وجل عنهم ولو شاء الله لآنزل ملائكة **﴿ تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا**
كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ إلى الأصنام بهذه الدعوة إلى عبادة واحد ، **﴿ فَأَتُونَا**
بِسُلْطَانٍ ﴾ حجة **﴿ مُبِينٍ ﴾** واضح أو موضح لدعواكم أو يدل على

ففضلكم ومزيتكم علينا ومرادهم التعتت باقتراح آية غير الآيات التي
جاءت بها الرسل

﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ هِيَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ سلموا
أنهم مثلهم في البشرية ولم يذكروا فضلهم تواضعاً واقتصروا على قوهم .
﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ بالنبوة لعلمه بأنهم أهل
لها دون سواهم وفي ظاهر الآية دليل على أن الرسالة اضطرارية لا
اكتسابية وإنما هي بحسب عطاء الله وتفضله وهو الصحيح عندى
وكذا النبوة وعلى أن ترجيح بعض الجائزات بمشيئة الله تعالى فإن جعل النبي
غير نبي بياناً جائزاً بمعنى أن من كان نبياً ليس مستحقاً بالنبوة بالذات
ومن لم يكن نبياً ليس مستحقاً لعدم النبوة بالذات وكذا الرسالة
فافهم ولا تقلد من قال بغير ذلك ﴿ وَمَا كَانَ بِأَيِّ مَا أُمَكِّنُ ﴾ لنا
أن نأتيكم بسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿ بِأَمْرِهِ وَإِقْدَارِهِ إِيَّانَا عَلَى الْإِتْيَانِ بِهِ
وإِلَّا فَلَطَاقَةٌ لَنَا بِهِ ﴾ وَعَلَى اللَّهِ ﴿ لَا عَلَى غَيْرِهِ ﴾ فَلْيَتَوَكَّلِ ﴿ الْفَاءُ صِلَةٌ
ولذلك لم تمنع تعليق ما قبلها بما بعدها ﴿ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ في دفع شرور
أعدائهم وعنادهم أمر للمؤمنين كافة بالتوكل بالإشعار بما يوجب
التوكل وهو الإيمان وهم إما داخلون في عموم كلامهم وإما غير داخلين
لكن يدخلون في وجوب التوكل بتلويح بوجود الإيمان فيهم وعلى كل حال
حال المراد أولاً وبالذات إغراء أنفسهم على التوكل والإنخبار بأنهم

أحق به كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله فيما يجري علينا
منكم كما قال .

﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴾ الاستفهام للإنكار، أى لا عذر لنا فى
ألا نتوكل وحذف الجار كما رأيت وهو متعلق بالاستقرار الذى تعلق
به لنا وذلك هو المتبادر عندى وعايه الزمخشري وابن هشام وقيل لازائدة
والمصدر مفعول به الجار والمجرور نظراً إلى أن المعنى ما منعنا التوكل
ويرده أنه لم يعهد عمل الجار والمجرور فى المفعول به الصريح وأنه
لا وجه لتضمين لنا معنى منعنا وأن الأصل عدم الزيادة، وقال الأنخفش
إن زائدة ناصبة، وكان يجيز عمل أن الزائدة كما يعمل الجار الزائد ويرده
أن الأصل عدم الزيادة وأنها لو كانت زائدة لم تعمل لعدم اختصاصها
كما يختص حرف الجر الزائد بالاسم فقد دخلت على الحرف فى قوله :
فأمهله حتى إذا إن كأنه معاطى يدي فى لجة الماء غامر

وعلى الاسم فى قوله :

كان ظبية تعطوا إلى ورق السلم

فى رواية جر ظبية وكذا البحث فى وما لنا الا نقاتل فى سبيل
الله، وعلى قول الأنخفش تكون جملة لا نتوكل على الله حالاً من مجرور
اللام ﴿ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ﴾ حالاً من المستتر فى فتوكل والمعنى ما لنا ألا

نتوكل على الله والحال أنه قد هدانا سبلنا التي يجب علينا سلوكها في الدين
ووقفنا إليها التي بها نعرفه ونعلم أن الأمر كله بيدد وقرأ أبو عمرو في
رواية عنه بسكون الباء هنا وفي العنكبوت. ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا﴾
أي على إيذائكم فما مصدرية أو على أما آذيتمونا به فما اسم موصول
حذف رابطته شذوذاً لأنه مجرور بغير ما جر به لموصول ومتعلق بما لم
يتعلق به أكدوا توكلهم بالقسم على الصبر على الأذى الجاري منهم
كقولهم أنتم سحرة أو كهنة أو كاذبون. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾
أعادوا الأمر بالتوكل لأن الأول مقيد بالمؤمنين والثاني مطلق في كل
أحد كأنهم قالوا من أراد التوكل فليتوكل على الله لا على غيره إذ هو
المتأهل للتوكل عليه فالتوكلون بمعنى من بدى التوكل هذا ما ظهر
لى. وقال الزمخشري المعنى فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من
توكلهم أي من توكلهم المسبب عن إيمانهم كما قال القاضي فالأول
استحداث توكل والثاني استثبات عليه ومن كان به وجع اليدين
أو الرجلين أو النظرة. كتب وما لنا ألا نتوكل الآية وعلقها يبرأ بإذن
الله ومن به نظرة من الإنس أو الجن قرأها على جرة مملوءة ماء من بشر
ويخرج ليلاً إلى مفترق الطرق ويغتسل به ثلاث ليال تزول إن شاء الله
ومن قرأها للبراغيث على ماء سبع مرات ويقول إن كنتم آمنتم بالله
فكفوا شرككم عنا أيتها البراغيث ورشه حول مرقده لم تضره بإذن الله.

قيل أخذ الله على الكلب أن لا يضر من قرأ: وكلبهم باسط، وعلى العقرب أن لا تضر من قرأ: سلام على نوح في العالمين. وعلى البرغوث أن لا يضر من قرأ: وما لنا ألا نتوكل على الله.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا﴾ مجازاة ولئلا يتبعهم الناس ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أى لابد من أحد الأمرين إما الإخراج من الأرض . وإما العود في ملة الكفرة وهى دينهم وأخروه لأنه ليس مما يفعلونه بالرسول قهراً بخلاف الإخراج فقد موه ليفسدوا أنفسهم منه بالعود في ملتهم وإنما قالوا أو لتعودن مع أنهم لم يكونوا قط في دين الكفر، لأن العود هنا بمعنى الصيرورة أى لا تصيرن في ملتنا وذلك كثير أو لأنهم خاطبوا به الرسل ومن آمن بهم فغلبوا من آمن فصح التعبير بالعود على إظهاره لأن من آمن في الكفر وإذا كفر بعد إيمانه فقد عاد في الكفر، وإنما غلبوا من آمن لأنه جماعة أو عبروا بالعود لأنهم ظنوا أن الرسل قبل البعثة كانوا في ملتهم إذ لم يظهروا قبلها مخالفتهم وإن قلت كيف أجزت أن يكون الخطاب للرسل ومن آمن بهم ولم يذكروا الله سبحانه إلا الرسل ، قلت ذكر الرسل لا بطريق الحصر فجاز أن يكون المراد: وقال الذين كفروا لرسولهم وللمؤمنين بهم: حذف المؤمنين بقريضة ذكر العود في الملة إذ هم الذين كانوا فيها ثم انتقلوا واقتصر على ذكر الرسل لأنهم الأصل في الإيمان

والمعتبر كما يقتصر على ذكر الملك والمراد هو ورعيته، قيل عدى بنى
لتضمن معنى المدخول وإلا تعدى بلى والله أعلم . ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ ﴾
إلى الرسل ﴿ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴾ لأنفسهم وغيرهم بالشرك والمعاصي
والاعتداء وهم الذين كفروا القائلون لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا
أو لتعودن في ملتنا وجملة لنهلكن والقسام مقدر لمقول لأوحى لأنه بمعنى
القول أو مقول القول بمحذوف أى فقال لنهلكن الظالمين .

﴿ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ ﴾ أرضهم وديارهم ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ بعد هلاكهم
فلا تخافوا من عاقبة الهلاك وصيرورة ملكه إليكم ولا تهتموا به قال -
صلى الله عليه وسلم - من آذى جاره أورثه الله داره . وقرأ أبو حية
ليهلكن وليسكننكم بالمشناة التحتية فيهما نظر إلى لفظ أوحى وعليه
فذلك التفات سكاكى . ﴿ ذَلِكَ ﴾ المذكور من إهلاك الظالمين وإسكان
الرسول أرضهم فأفرد بتأويل المذكور كما رأيت ويجوز أن يكون
الإفراد للتأويل بالوحي أى ذلك الموحى من الإهلاك والإمكان ،
﴿ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي ﴾ اسم مكان أى الموقف الذى هو ملك لله يقيم فيه
العباد للحساب يوم القيامة فإنما أضيف إليه تعالى لأنه ملكه كما تقول
دارى دار الله وكما تقول بيت الله ولست تريد أنه يسكنهما تعالى
عن ذلك وقيل المقام زائد فهو من زيادة المضاف كقوله ثم اسم السلام
عليكم والأصل لمن خافنى بنصب محل الباء على المفعولية ولما أضيف

إليها مقام كان المحل جراً. ويجوز أن يكون مقامى مصدراً ميمياً أى
 خاف قيامى أى قيامه بين يدي للحساب فأضاف القيام لنفسه لأنه
 يكون من العبد بين يديه تعالى. وقال مجاهد خاف قيامى عليه بحفظي
 لأعماله كقوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت .
 ﴿وَنَخَافَ وَعِيدِ﴾ أى إخبارى بالعذاب على الكفر أو موعودى بالكفر
 وهو العذاب وهو مصدر بمعنى الإخبار بالشر وفعل بمعنى مفعول وهو
 نفس الشر الموعود وإثبات الياء بعد الدال فى الوصول قراءة ورش
 وحذفها فى الوقف وحذفها غير وصللاً ووقفاً، وتضمن الذكر بخوف
 المقام والوعيد المستلزم للاستعداد أن لم الجنة فى الآخرة وقد ذهبوا بخير
 الدنيا من إهلاك الأعداء وإرث أموالهم وخير الآخرة . قال الربيع
 ابن خيثم : من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ومن طال أمله ساء عناه .
 ﴿وَاسْتَفْتَحُوا﴾ أى الكفار بمعنى طلبوا الفتاحة بالضم وهو الحكومة
 ظنوا أنهم على الحق وأن الرسل على الباطل فقالوا : اللهم أهلك المبطل
 مما كذا ظهر لى فى مرجع الضمير، ثم رأيت عن ابن عباس أن الأمم
 قالوا اللهم إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا وإن كانوا كاذبين فعذبهم
 وكذا قال ابن يزيد . وذلك كقول قريش اللهم إن كان هذا هو الحق
 من عندك الخ فآتنا بما تعدنا الخ . فأسقط علينا كسفاً وعجل لنا
 قطناً، وقول أبى جهل يوم بدر اللهم اقطع عنا الرحم وآتنا بما لا نعرف

فاحنه الغداة قال الكلبي لما دعا عليهم الرسل قال قومهم اللهم إن كانوا
صادقين فأهلكنا أو كاذبين فأهلكهم ﴿ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾
أى وخابوا يعنى هؤلاء الكفار المستفتحون وعبر عنهم بالظاهر فى موضع
المضمّر تشنيعاً عليهم باسم جبار عنيداً وإيذاناً بأن موجب خيلتهم
كونهم جبارين معاندين وإن الخيبة جزء من اتصف بالجبارية والعنيدية
والخيبة عدم فوزهم بما ظنوا من بطلان الرسل وهلاكهم وخسارتهم
إذ كانوا هم الخاسرين الهالكين لبطلانهم دون الرسل وهنا حذف ففتح
لهم وخاب كل جبار عنيد وأفلح الرسل والمؤمنون والجبار العاقى المتكبر
عن طاعة الله وقيل الذى يجبر نقصه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها
وهذا فى الإنسان وهو صفة ذم فيه وقيل من لا يرى فوقه أحداً وقيل
المتعظم فى نفسه المتكبر ء أقرانه والمعاند من ينكر الحق ولا ينقاد له
ويعرض عنه وقيل المعجب بما عنده وقيل اتكبر وقيل الضمير فى
استفتحوا عائد إلى الرسل أى طلبوا من الله أن يفتح لهم على أعدائهم
من الفتح ويحكم بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة وهى الحكومة
كما مر وذلك أنهم لما أيسوا من إيمان أممهم دعوا عليها بالعذاب والهلاك
وذلك قول مجاهد وقتادة وقيل الضمير للرسل وأممهم لأن الرسل استفتحوا على
الأمم والأمم استفتحوا على الرسل وقوله استفتحوا معطوف على أوحى، وقرأ
ابن عباس ومجاهد وابن محيصن واستفتحوا بكسر التاء الأخيرة على الأمر

فيكون معطوفاً على لنهلكن والقسم المقدر وذلك بإرادة اللفظ كأنه قيل قال لهم ربهم لنهلكن الخ وقال لهم استفتحوا بكسر التاء واستفتحوا بفتحها ففتح وخاب كل جبار عنيد .

﴿ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ ﴾ أى من خلفه لأن جهنم لما لم تكن حاضرة بل غائبة كانت كالشيء الذى كان خلف الإنسان، وحقيقة الورااء ما توارى عنك وأنها تأتى بعد الدنيا وبعد موتهم كما قيل إن المعنى من وراء موته وما تأخر فهو وراء ما تقدم أو لأنه إذا بعث ووقف للحساب كانت خلفه أو لأنه قد أعرض عن الآخرة وتركها فكانت خلفه والتوجيه بذلك وهو الذى يظهر لى لا ما قال أبو عبيدة والطبرى أن (ورائه) بمعنى أمامه من الأضداد وأنا متعجب ممن يثبت هذا ونحوه مع أن له مندوحة عنه، والجملة نعت لكل أو لجبار . ﴿ وَيُسْقَى ﴾ عطف على الجملة الاسمية قباه أو على محذوف تقديره يلقى فيها ما يلقى ويسقى ﴿ مِنْ مَّاءٍ صَافٍ ﴾ وهذا الماء الصديد أشد عذاباً لجمعه الحرارة والمرارة والنتن والاستقذار فخص بالذكر مع إتيان الموت من كل مكان بعد التعميم بذكر جهنم وبالمحذوف المقدر ويجوز أن يقدر يدخلها ويسقى والصديد القيح والدم يسيل من جلود أهل النار أو من أجوافهم وهو بدل من ماء أو بيان وهو أولى لأن كونه مفسر الماء أظهر والصحيح جواز عطف البيان بالنكرة عندى لأن البيان قد يحصل بها بنفسها أو

مع قيد بإضافة أو وصف أو تعليق ظرف بها ونحو ذلك وقد حصل البيان بها هنا .

﴿ يَتَجَرَّعُهُ ﴾ أى ينكف بآله مرة أخرى ويجبر على بآله والجملة حال من الضمير فى يسقى أو نعت لماء ، ﴿ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ لا يقارب أن يبلعه بسهولة وقبول نفس فضلا عن أن يبلعه بل يغص به فيطول عذابه ولا يخفى ما فى ذلك من المبالغة فإن نفي مقاربة الوقوع الشئ أبلغ من معنى وقوعه ويجوز أن يراد بالسوغ مجرد البلع أى لا يقارب بآله فضلا عن أن يقع البلع أو لا يبلعه إلا بعد بطف تقول العرب ما كأت أفعل أى فعلت بعد بطف ، وهذه الأوجه هى التى تقبل فى الصناعة والمعنى لا ما قيل أن يكاد زائد والأصل لا يسىغه ولا ما قيل أن الأصل ويكاد لا يسىغه فقدمت لا وخرج أحمد واستغربه والترمذى والنسائى والحاكم وصححه وغيرهم عن أبى أمامة أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال فى قوله تعالى « ويسقى من ماء صديد يتجرعه » يقرب إليه فيستكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه أى جلده فإذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره يقول الله وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم وقال : إن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه ، ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ ﴾ أى أسبابه من حيات وعقارب وأوجاع وجوع وعطش وغير ذلك ، ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ من كل جهة من الجهات الست

أو ما يأتيه ألم الموت من كل موضع من جسده حتى إبهام رجله. قال إبراهيم التيمي حتى أصل كل شعرة. ﴿ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ﴾ فيستريح . ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِ ﴾ أى خلفه ، ﴿ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ أى يستقبله فى كل وقت عذاب أشد مما هو فيه والشيء المستقل لما لم يكن غير حاضر صح وصفه بأنه خلف لأنه لم يشعر به ولم ير فهو كالشيء خلف الإنسان . وفسر أيضاً بأمامه وقيل العذاب الغليظ الخلود فى النار . وعن الفضيل ابن عياض: حبس الأنفاس فى الأجساد ، قال رجل لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ابن آدم ضعيف إنما تكفيه لدغة من نار . فأنزل الله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ، وعن ابن مسعود غلظ جلد الكافر سبعون ذراعاً وضرسه مثل أحد وفخذه مسيرة يومين وتشتعل فيه مثل ما بينى وبين المدينة ، وعن بعضهم لولا ذلك للهبتهم كما تلهب الذباب ، وعنه - صلى الله عليه وسلم - يخرج عنق من النار يكلم بلسان طليق له عينان يبصر بهما ولها لسان تكلم به وتقول إني أمرت بمن جعل مع الله إلهاً آخر وبكل جبار عنيد وبمن قتل نفساً بغير نفس فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمسة مائة عام فبطوى سلبهم فيقذفهم فى جهنم . وانتهى كلام موسى فى قوله المتوكلون حكى لقومه ما قالت الرسل لأئمتهم وما قالت أممهم ثم ذكر الله جل وعلا ما قالت أيضاً الأمم لرسولهم وما أوحى إلى الرسل وذكر الاستفتاح وما يتصل به إلى

غليظ. ويجوز أن ينتهي كلام موسى إلى غليظ، قيل ويجوز أن يكون قوله واستفتحوا مستأنفاً في أهل مكة بمعنى استمطروا والفتح المطر في سني القحط التي أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر الله سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقي في جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار ومن في زرعه دود أو جراد أو فأر فليكتب: وقال الذين كفروا لرسولهم إلى غليظ في أربعة ألواح من خشب الزيتون صبح الأربعاء قبل طلوع الشمس ويدفن في كل ركن لوحاً ويقرأ ذلك عند الدفن ثلاثاً.

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه أي مما نقص عليكم أو في ما يتلى عليكم صفة الذين كفروا برّبهم الشبيهة بما يضرب مثلاً في الغرابة وجملة قوله ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ ﴾ مستأنف لبيان مثلهم كأنه جواب لمن قال ما مثلهم وحى الخبر ولم تحتج إلى رابط لأنها نفس المبتدأ في المعنى وإن لم تكن نفس المثل بالصفة— أتيناها على ظاهره وهو الكلام المشبه مضربه بمورده فمجموع أعمالهم كرماد إلخ مفرد المراد به اللفظ ويجوز كون أعمال بدل اشتال من مثل وكرماد خبر، وعن الفراء الأصل مثل أعمال الذين كفروا برّبهم أعمالهم كرماد، فحذف المضاف اكتفاء بذكر مثله بعد وفي إعرابه الأوجه غير الأخير ﴿ اشْتَدَّتْ بِهِ ﴾ أي حملته وأسرعت به ﴿ الرِّيحُ ﴾

وقرأ غير نافع الريح بالإفراد ﴿ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ﴾ شديد الهبوب وهذه من صفات الريح لكن أسندت لليوم على طريق المجاز العقلي لأنها تهب فيه كقولك نهاره صائم وليله قائم ويوم بارداً أو حار وليلة ماطرة أو ساكنة أى لم يهب فيها ريح وذلك مبالغة كأن اليوم في نفسه عاصف أو يقدر مضاف أى عاصف ريحه مشبه أعمالهم المستحسنة كالصدقة وعقر الإبل للأضياف وصلة الرحم وعتق الرقاب وفك الأسير وإغاثة الملهوف وبر الوالدين ونحو ذلك برماذ أطارته الرياح الشديدة في عدم الحصول على شيء من ثوابها كما لا يقدر على جمع ذلك الرماد المطار، كما قال تعالى بياناً لوجه الشبه ﴿ لَا يَقْدِرُونَ ﴾ يوم القيامة ﴿ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ﴾ أى على ثواب شيء مما كسبوا من الأعمال أو على شيء من ثواب ما كسبوا ولا يرون لأعمالهم أثر ثواب لحبوطها بالشرك لعدم بنائها على أساس التوحيد والإخلاص ولأنهم جوزوا عليها في الدنيا، وقيل المراد بالأعمال عبادة الأصنام تعبوا أبدانهم في عبادتها أعمارهم راجين نفعها ولم يتحصلوا منها على شيء نافع بل عادت عليهم وبالا ومما متعلق بمحذوف حال من شيء على جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور وعلى قلة ﴿ ذَلِكَ ﴾ أى ضلال مع حسابهم أنهم على صواب أو ضلال أعمالهم أى ذهابها كالرماد الذي اشتدت به الريح ﴿ هُوَ الضَّالُّ الْبَعِيدُ ﴾ عن الحق أو عن الثواب أى انتهى الغاية في البعد.

﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ خطاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم والمراد أمته .
أو خطاب لكل من يصلح له من الكفرة على طريق التفات العرب
من الغيبة للمخاطب والاستفهام التقرير ﴿ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ لا باطلا ولا عبثا بل بالحكمة والوجه الذى يحق
أن يخلق عليه متعلق بخلق أو حال من المستتر فيه . وقرأ حمزة
والكسائي خالق بألف وضم القاف وجر السماوات والأرض ﴿ إِنَّ يَشَاءُ
يُذْهِبْكُمْ ﴾ أيها الناس أو يا قريش أى يعدمكم ﴿ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ .
بدلا منكم وأطوع لله كما قدر على خلق السموات والأرض وما يتوقف
عليه خلقكم وتبديل صوركم وتغيير طبائعكم ﴿ وَمَا ذَلِكَ ﴾ المذكور
من إذهابكم والإتيان بخلق جديد بدل منكم ﴿ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ ممتنع
أو متعسر بل ممكن سهل لأنه قادر بالذات لا بعارض يحل فى الذات
تعالى فلا تختص قدرته بشيء من الممكنات دون شيء ومن كان هكذا
حقيق بأن يؤمن به ويعبد رجاء لشوابه وخوفا من عقابه .

﴿ وَبَرَزُوا ﴾ أى ظهوروا من قبورهم بالبعث ﴿ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ أى إلى الله
بالحساب، والبراز القضاء ويبرز حصل فيه وذلك أنهم يظهرون من
القبور إلى القضاء أو يبرزوا منها يوم القيامة لأمر الله وحسابه أو ظهوروا
لله يوم القيامة بعد أن خفوا عنه فى زعمهم وذلك أنهم كانوا يخفون
ارتكاب الفواحش ويظنون بأنها تخفى عنه وأصل يبرزون يوم القيامة

وعبر بالماضي لأن يوم القيامة واقع قطعاً فكأنه قد وقع ﴿ فَقَالَ الضُّعَفَاءُ ﴾
 الأتباع وسماهم ضعفاء بالنسبة للرؤساء أو لضعف رأيهم والموجود في
 خط المصاحف المغربية هكذا الضعفاء بالالف حمراء وهمزة على الواو
 بعدها ألف، وقيل هو في مصحف عثمان بهمزة بعد الواو على لفظ من
 يفخم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو ومثل ذلك علماء بني إسرائيل
 وسبائهم وغير ذلك. وقال أبو عمرو الداني وغيره بأن الهمزة على الواو
 في ذلك لا بعدها وأن ذلك تسهيل للهمزة في النطق وتقوية لها في
 الحنك وإنما وجد ذلك في الهمزة المضمومة بعد ألف في مواضع مذكورة
 في فناها ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ الذين تناولوا الكبر وادعوه وهم سادتهم
 الذين صدوهم عن الإيمان ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ في الكفر جمع تابع
 كغائب وغيب وخادم وخدم أو مصدر نعتة مبالغة أو بتأويله بالوصف
 أى تابعين أو بتقدير مضاف أى ذوى تبع ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّعْنُونَ ﴾ دافعون
 ﴿ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ﴾ من للبيان متعلقة بمحذوف حال من شيء في قوله
 ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ولو كان مجروراً لأن تقديم الحال على صاحبها المجرور
 بحرف زائد جائز فإن شيئاً مفعول به، أى فهل أنتم دافعون عنا شيئاً
 هو عذاب الله الواقع علينا وإنما زيدت من لتقدم الاستفهام هذا
 ما ظهر لي في ولاية، وهو إن شاء الله خال من تكلف وقيل من الأولى كما
 ذكر والثانية للتيغيض غير زائدة اسماً بمعنى بعض مفعول به مضاف لعذاب

أى دافعون بعض شيء هو عذاب الله أو كلتاهما للتبعيض أى بعض شيء هو بعض عذاب الله، ولزم عليهما تقديم الحال على صاحبه المجرور بغير زائد وإما حسلا للآية على القليل غير المقيس وإما اعتقاد القياس ذلك وعلى حرفية من التبعية والإعراب كذلك تعلق بمحذوف نعت مفعول به محذوف أى شيئاً ثابتاً من شيء هو عذاب الله قيل ويجوز كونها للتبعيض والأولى مفعول به والثانية مفعول مطلق أى فهل أنتم بعض العذاب بعض الاغناء على اسمية من البيانىة وإما على حرفيتها أو الإعراب على هذا الطريق متعلق بمحذوف نعت لمفعول محذوف مثل ما مر والصحيح حرفية من التبعية والبيانىة وإنما قال الضعفاء ذلك توبيخاً وعتاباً وتبكيماً لأنهم علموا أنهم لا يغنون عنهم ﴿ قَالُوا ﴾ أى الذين استكبروا جواباً لمعاتبه الضعفاء لهم وإعتذاراً عن إغوائهم إياهم ﴿ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ وفقنا للإيمان ﴿ لَهَدَيْنَاكُمْ ﴾ لدللناكم عليه ولكن ضللنا فاخترنا لكم ما اخترنا لأنفسنا من الضلال وذلك إما على حمل ذنوبهم على الله بادعاء الجبر عليه ولا ذنب أعظم من ادعاء ذلك كما قالوا فى الدنيا لو شاء الله ما أشركنا وإما اعتراف بأنه لا خير فيهم وأنه لو كان فينا خير وهو للطف الله بنا بالهداية لصدر منا لكم خير وهو الدلالة على الإيمان لا شر وهو الإضلال كما تقول لو كنت من أهل الخير لفعلت كذا ويجوز أن يكون المعنى لو دفعنا الله لطريق

النجاة من عذابه لدللناكم عليها فتنجون باتباعنا ولما كان عتاب
الضعفاء لهم جزعا وندما لا ينفعان قالوا لهم قبل دخول النار كما أن
العتاب قبله كما هو ظاهر الآية ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا ۖ أَىٰ مَعِشَرَ الْمُسَكِّبِينَ
وَمَعِشَرَ الضَّعَفَاءِ لَا جَمَاعَهُمْ فِي عِقَابِ الْمَعْصِيَةِ وَالْكَفْرِ ۖ أَجْزَعُنَا ۖ﴾ الهمزة
للتسوية والفعل بعدها يؤول بالمصدر بلا حرف مصدر وقيل همزة
التسوية حرف مصدر لكن الجزع أبلغ من الحزن لأنه يصرف الإنسان
عما هو بصدده ويقطعه عنه ﴿أَمْ صَبَرْنَا ۖ﴾ أى الجزع والصبر مستويان
في شأننا في عدم الفائدة أو لما قالوا لو وفقنا الله لطريق النجاة من عذابه
لدللناكم عليها اتبعوه الأقباط مما ينجيهم من صبر أو جزع كما رأيت
وغيرهما كما قال عنهم ﴿مَا لَنَا ۖ﴾ أى معشر المستكبرين والضعفاء
﴿مِنْ ۖ﴾ صلة في المبتدأ أو في فاعل الظرف اعتماده على النفى ﴿مَجِيصٍ ۖ﴾
مصدر ميمي أى هروب ونجاة أو اسم مكان أى موضع نلتجىء إليه
ويجوز أن يكون سواء علينا أجزعنا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين
تكلموا به قبل دخول النار وبعد دخولها ويدل على أنه منهم جميعا
بعد دخولها ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن كعب
ابن مالك رفعه إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وذكره ابن زيد ومحمد
ابن كعب ومقاتل أن أهل النار يقولون هلموا فلنصبر فيصبرون
خمس مائة عام، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا هلموا فلنجزع فيبكون

ويصيحون خمس مائة عام فلما راوا ذلك لاينفعهم قالوا: سواء علينا
أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص. زاد ابن زيد ومحمد بن كعب
أنهم يقولون: إنما نال أهل الجنة الرحمة بالصبر على الطاعة، ذكرا ذلك
قبل أن يذكر قولهم هلموا وذكر محمد بن كعب أنهم يسألون خازن
النار الموت كما قال الله تعالى عنهم ليقض علينا ربك فلا يجيبهم
ثمانين سنة والسنة ثلاث مائة وستون يوما واليوم كألف سنة ثم
يجيبهم إنكم ما كثون ولما يئسوا مما عنده قالوا تعالوا نصبر كما صبر
أهل الطاعة لعل ذلك ينفعنا فصبروا فطال صبرهم فلم ينفعهم
فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص.

﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِبَلِيسَ خَطِيبًا فِي أَشْقِيَاءِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ قِيلَ
يَسْمَعُ خُطْبَتَهُ كُلُّ أَحَدٍ ﴾ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴿ فَرَّغَ مِنْهُ ﴾ بَأْنْ دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ
النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَقَدْ اجْتَمَعَ بِالْأَشْقِيَاءِ فِي النَّارِ رَوَى عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ يَقُومُ بِهَذِهِ الْأَلْفَافِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ عَنْهُ خُطِيبًا فِي النَّارِ عَلَى أَهْلِهَا عِدَّةَ قَوْلِهِمْ مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ، وَظَاهِرُ
رِوَايَةِ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ
يَقُومُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُطِيبَانِ أَحَدُهُمَا إِبْلِيسُ يَقُومُ فِي الْكُفْرَةِ بِهَذِهِ الْأَلْفَافِ
وَالثَّانِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَقُومُ بِقَوْلِهِ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي
بِهِ الْآيَةُ إِنَّهُ يَقُولُ تِلْكَ الْأَلْفَافُ قَبْلَ دُخُولِ النَّارِ وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَأْنْ

المراد بيوم القيامة ما يعم ما قبل الدخول وما بعده وزعم مقاتل أنه يوضع منبر فيجتمع له أهل النار فيقول ما ذكر الله جل وعلا عنه بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ وعدا صادقا حقيقا بالوفاء وهو الوعد بالبعث والجزاء فيوفي به ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ وعدا باطلا كاذبا وهو أن لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار وإن كانا شفعت لكم الأصنام ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ سمي ظهور خلاف ما وعدهم اختلافا منه على طريق التجوز أو أنهم في هذا الوقت أنه في وقت الوعد فمعتقد للوفاء وقادر عليه لكنه أخلفهم وهذا على طريق الكذب فإنه في وقت الوعد عالم بأنه لا طاقة له بالوفاء ﴿وَمَا كَانَ لِي﴾ وفتح الياء حفص ﴿عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ بقوة قهرتكم بها على الكفر والمعاصي كالعصى والسيف والإحراق والسجن فالاستثناء في قوله ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ منقطع وإن مصدرية أى الادعاء فى إياكم أو الكفر والمعاصي بالوسوسة والتزيين ويجوز أن يكون متصلا بطريق الادعاء وإن دعاءك إياه جملة فى مكان السلطان وكأنه من جنسه أى إن كان الدعاء من جنس السلطان فقد اقتضرت عليه كقولك قرى الكافر رمح وتحيته ضرب عنقه بالسيف والأول أظهر فكأنه قال لكن دعوتكم إلى الكفر والمعاصي ﴿فَاسْتَجَبْتُمْ﴾ أجبتكم لي ﴿دَعَائِي قَبْلَ أَنْ تَنْظُرُوا فِي دَلَائِلِ الرُّسُلِ بِلَا مَهْلَةٍ﴾ فلا تَلُومُونِي ﴿عَلَى دَعَائِي إِيَّاكُمْ فَإِنْ مِنْ أَظْهَرَ الْعَدَاوَةِ لَا يَلَامُ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ

وقرىء فلا يلومونى بالتحقية على طريق الالتفات من الخطاب للغيبة
﴿ وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ إذا اتبعتمونى تقليدا أو عصيتم ربكم مع دلائله
وبراهينه والحق عندنا معشر الأباضية والشافعية والمالكية والحنفية
والحنبلية أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى مكسوبة لنا فمن حيث أنها
مكسوبة لنا قال إبليس - لعنه الله تعالى - للأشقياء لوموا أنفسكم أى
إذ كسبتم باختياركم ما يوجب الشقاوة فبكل قول المعتزلة أن الآية
دليل على أن العبد مستقل بأفعاله وليس قولنا بأنها مخلوقة لله تعالى
قولا بالجبر، بل هى كسب لنا وليس كلام الزمخشري نصا فى الاستقلال
فإن حاصله أن الإنسان يختار الشقاوة والسعادة ويحصلها لنفسه أى
يختار موجبها ويحصله وليس من الله إلا التمكين ولا من الشيطان
إلا التزيين وأنه لو كان مجتبرا لقال فلا تلومونى ولأنفسكم فإن
الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه وأنه لو كان قول الشيطان
فى ذلك باطلا لبينه الله تعالى وأنكره بل لا طائل له فى النطق بالباطل
فى ذلك المقام ألا تروا أنه حذف فى قوله أن الله وعدكم وعد الحق الخ
انتهى بل يحتمل مذهبنا ﴿ مَا أَنَا بِمُضِرِّخِكُمْ ﴾ مغيثكم من العذاب
﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُضِرِّخِي ﴾ قال أبو عمرو الداني قول حمزة بكسر الباء
وهو لغة حكاها الفراء وقطرب وأجاز عمرو والباقون بفتحها انتهى
وكذا قال أبو حيان : أنه لغة وبها قرأ يحيى بن وثاب والأعمش، ووجه

الكسر أنه قدر أن باء الإضافة ساكنة وقبلها ياء الجمع ساكنة فكسر ياء الإضافة على أصل التخلص من التقاء الساكنين وذلك ضعيف لأن حركة ياء الإضافة الفتح ولو بعد الألف على الأفصح فكيف بعد الباء والاجتماع ياءين وثلاث كسرات وليس الساكن الذى هو حرف صحيح واقع قبل ياء الإضافة بأولى من ياء ساكنة قبلها فى ذلك فضلا عما قد يقال إن الباء الأولى جارية مجرى الجر والصحيح الساكن لإدغامها فساغ كسر الياء بعدها على الأصل، ويجوز أن يكون ذلك على لغة من يزيد ياء بعد ياء الإضافة فحذفت لثلاثا تجتمع ثلاث ياءات ودلت عليها الكسر كما تزداد ياء بعد كاف المؤنث وتاء وألف بعد كاف المذكر فى لغة **﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ﴾** ما مصدرية ومن متعلقة بأشرك أى كفرت بإشراككم إياى بالله فى الطاعة من قبل هذا اليوم فى الدنيا ومعنى الكفر بإشراكهم التبرؤ منه واستنكاره أو ما اسم موصول مستعمل للعالم كما قيل فى السماء وما بناها ومن متعلقه بكفر أى كفرت بالله الذى أشركتمونيه بطاعتكم إياى فيما أدعوكم إليه من عبادة غير الله من قبل إشراككم حين أمرنى بالسجود لآدم فامتنعت، وعليه فالرابط محذوف هو هاء كما رأيت وتعدى أشرك لاثنتين بإدخال همزة التعدية، تقول شرك زيد خالدا وأشركته إياى أى جعلته شريكا له وأثبت أبو عمرو الياء فى أشركتمونى فى الوصل

﴿ إِنَّ الظَّالِمِينَ الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ هَذَا مِنْ كَلَامِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَتْمَةً لِكَلَامِ اللَّعِينِ إِبْلِيسَ وَإِنَّمَا حَكَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَلَامَهُ الَّذِي سَيَقُولُهُ لَتَقْشَعِرَ عَنْهُ قُلُوبُ النَّاسِ فَيَسْتَعِدُّوا لِذَلِكَ الْوَقْتُ وَيَحْاسِبُوا أَنْفُسَهُمْ. رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أَنَّهُ إِذَا فَرَغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْخَلْقِ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ قَدْ قَضَى بَيْنَنَا رَبُّنَا فَمَنْ يَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّنَا قَالُوا انْطَلِقُوا إِلَى آدَمَ فَذَكَرَ أَنْ كُلَّ مَنْ آتَوْهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ رَدَّهُمْ لِلْآخِرِ قَالَ وَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ أَدْلَكُمْ عَلَى النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ فَيَأْتُونِي فَيَأْذَنُ اللَّهُ لِي أَفَأَتِي عَلَيْهِ فَأَقُومُ فَيَفُورُ مِنْ مَجْلِسِي أَطِيبَ رِيحٍ شَمَهَا أَحَدٌ وَأَسْأَلَ رَبِّي الشِّفَاعَةَ فَيَشْفَعُنِي وَيَجْعَلُ لِي نُورًا مِنْ شَعْرِ رَأْسِي إِلَى ظَهْرِ قَدَمِي وَيَقُولُ الْكَافِرُونَ قَدْ وَجَدَ الْمُؤْمِنُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَهُمْ فَمَنْ يَشْفَعُ لَنَا مَا هُوَ إِلَّا إِبْلِيسُ هُوَ الَّذِي أَضَلَّنَا فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُونَ قَدْ وَجَدَ الْمُؤْمِنُونَ مَنْ شَفَعَ لَهُمْ فَقُمْ أَنْتَ فَاشْفَعْ لَنَا فَإِنَّكَ أَنْتَ أَضَلَلْتَنَا، فَيَقُومُ فَيَفُورُ مِنْ مَجْلِسِهِ أَنْتَنَ رِيحُ شَمَهَا أَحَدٌ ثُمَّ تَعْظُمُ جَهَنَّمُ وَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ الْآيَةَ ذَكَرَهُ الشَّيْخُ هُودٌ -رَحِمَهُ اللَّهُ- مَبْسُوطًا بِلَا مَسْنَدٍ وَذَكَرَهُ الْبَغَوِيُّ بِسَنَدٍ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَيَأْتِي كَلَامٌ فِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ .

﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أَيَّ أَدْخَلَهُمُ الْمَلَائِكَةُ

أَوْ أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ كَمَا قَرَأَ الْحَسَنُ وَعَمْرُو بْنُ عَبِيدٍ وَأَدْخَلَ بِهِمِزَةَ التَّكْلِيمِ

والرفع وهو دليل على أن هذا من كلام الله تعالى ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بِأَمْرٍ متعلق بادخل وإما على قراءة الحسن وعمر وفقيل متعلق بما بعدد من الجملة أى بنسبة الخبر إلى المبتدأ، قلت هذا عندي ضعيف لأن نسبة الخبر إلى المبتدأ عامل معنوى فلا يتقدم معمولها عليهما بل يتعلق بادخل والأصل أدخلهم بإذنى أى عشيئى وإرادتى ووضع الظاهر وهو اسم الرب موضع المضمر وهو ياء إذنى بكسر الهمزة فلزم من ذلك الالتفات من التكلم للغيبة لأن الظاهر من قبيل الغيبة ﴿تَحِيَّتُهُمْ﴾ من الله ومن الملائكة وفيما بينهم ﴿فِيهَا سَلَامٌ﴾ أى تهنئة بالسلامة من الآفات ويحتمل أن يكون المعنى أن تحيتهم فيها السلامة منها، وليس بكلام من غيرهم لهم ولا من بعض لبعض، كما تقول لحبيبك تحيتك لحم وسمن تريدان له ذلك والأول أظهر وأشهر ويدل له ما روى أنه بينما هم فى ظل شجرة طوبى يتحدثون تحتها إذ أتتهم الملائكة بنوق مزمومة بسلاسل الذهب كأن وجوهها المصابيح من حسننها منقادة عليها رحائل الذهب المكسوة بسندس وإستبرق وتدفع إليهم ثم يسلمون عليهم ويقولون إن ربكم بعث إليكم بهذه الرواحل لتركبوها وتتفصحون فى الجنة وتنظرون إلى ما وعد لكم فيها مما لا عين رأت . ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد فيركبونها ويسيرون صفا لا تجاوز ناقة

أُخْرَى بِإِذْنِهَا وَيَمْرُونَ بِالشَّجَرَةِ فَتَتَأَخَّرُ عَنْ مَكَانِهَا فَيُرْسِلُ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ
السَّلَامَ فَيَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتَ السَّلَامُ وَمَنْ عِنْدَكَ السَّلَامُ وَلَكَ حَقُّ الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ فَيَقُولُ لَكُمْ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ مِنِّي وَعَلَيْكُمْ رَحْمَتِي وَمَحَبَّتِي مَرْحَبًا
بِعِبَادِي الَّذِينَ أَطَاعُونِي بِالْغَيْبِ وَحَفِظُوا وَصِيَّتِي وَيَقُولُونَ لَا وَعِزَّتِكَ
مَا قَدَرْنَاكَ حَقَّ قَدْرِكَ وَمَا أَدِينَا إِلَيْكَ كُلَّ حَقِّكَ ائْذِنْ لَنَا يَا رَبَّنَا أَنْ
نَسْجُدَ لَكَ فَيَقُولُ إِنِّي وَضَعْتُ عَنْكُمْ مَوْئِدَةَ الْعِبَادَةِ وَقَدْ أَفْضَيْتُمْ إِلَى كِرَامَتِي
وَبَلَغَ الْوَعْدَ الَّذِي وَعَدْتُكُمْ تَمَنُّوا فَإِنْ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَا تَمْنَى .

﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ وقرىء بإسكان الراء وهو ضعيف لأن جزمه بالحذف
لا بالإسكان ولعله أجرى للأوصل مجرى الوقف والمعنى ألم تعلم يا محمد
أو يا أمها الإنسان ﴿ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ كيف وضعه ، ﴿ كَلِمَةً ﴾
بدل من مثلاً ، ﴿ طَيِّبَةً ﴾ قال ابن عباس والجمهور هي قول لا إله إلا
الله . وقيل لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقيل دعوة الإسلام والقرآن
عموماً . وقيل كل كلمة حسنة وأوامر المعروف أو نهياً عن منكر
وتسبيحه كشجرة نعت ثانی للكلمة أو خبر لمحذوف والجملة مستأنفة
أى هي كشجرة ويجوز أن يجعل كلمة مفعولاً أولاً ومؤخراً ومثلاً
مفعولاً ثانياً مقدماً تنزيلاً لضرف منزلة جعل ، كما قال ابن مالك
ان ضرب فى المثل يتعدى لاثنتين ويجوز كون كلمة مفعولاً لمحذوف
وكشجرة مفعولاً ثانياً أى جعل كلمة طيبة ﴿ كَشَجَرَةٍ ﴾ الخ . فيكون

ذلك تفسيراً لضرب الله مثلاً كقولك اكرم الله جل جلاله فلاناً أعطاه المال وعلمه العلم ويدل له قراءة بعضهم برفع كلمة طيبة فيكون كشجرة خبراً لكلمة . **طَيِّبَةٌ** هي النخلة أخرج الترمذي موقوفاً مرفوعاً وصحح الموقوف والنسائي والحاكم وابن حبان وصححه وغيرهم عن أنس بن مالك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن الشجرة الطيبة هي النخلة وكذا أخرج أحمد وابن مردويه بسند جيد عن ابن عمر عنه - صلى الله عليه وسلم - أنها لا ينقص ورقها وأنها النخلة وكذا قال ابن مسعود ومجاهد وعكرمة والضحاك وذكروا عن ابن عمر أنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وأنها مثل المؤمن وأى شجرة هي ؟ فوقع الناس في شجر البوادي فوقع في نفسى أنها النخلة ، وكنت غلاماً أصغر القوم نحن عشرة فسكتنا حياء ثم قالوا : حدثنا يارسول الله ما هي ؟ قال : هي النخلة . وفي رواية لما قال : ما هي . قالوا : الله ورسوله أعلم . وفي رواية منعنى مكانة أبى واستحييت فذكرت ذلك لأبى بعد ما قمت فقال يا بنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حمر النعم . وفي رواية رأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم ولما لم يقولوا شيئاً ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهي النخلة ، وعن ابن عباس شجرة في الجنة ، وعنه أنها المؤمن ، وقيل كل شجرة مثمرة

طيبة الثمار كالنخلة وشجر التين والعنب والرمان . ﴿١﴾ أَصْلُهَا ثَابِتٌ ﴿٢﴾
راسخ في الأرض بعروقه ، كذلك الكلمة الطيبة راسخة في قلب المؤمن
وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها بتقديم ثابت وجرد
على أنه نعت ورفع أصل على الفاعلية وقرأ الجمهور أقواى وأن المسند
لم يعرف به صفة في اللفظ لغير المسند إليه بخلافه على قراءة أنس
وكتاهما بليغة لإفادتها بعض المعنى المراد من التشبيه فان وجه الشبه
الرسوخ كما علمت وان النخلة شبيهة بالإنسان من حيث أنها خلقت
من فضلة طينة آدم وأنها تموت بقطع رأسها بخلاف سائر الشجر وإنما
لا تحمل حتى تلقح بطلع الذكر وإن الكلمة الطيبة ترفع عمل المؤمن
إلى السماء وترفع في نفسها أيضاً كما أن فرع النخلة مرتفع في جهة
السماء كما قال الله جل جلاله ﴿٣﴾ وَفَرَعُهَا ﴿٤﴾ أغصانها والإضافة للجنس
بالفرع بمعنى الفروع واعتبرها فرعاً واحداً من حيث هو ناتئ عن
أصل واحد . ﴿٥﴾ فِي السَّمَاءِ ﴿٦﴾ أى عال في جهة السماء وأن ثواب ما يتولد
عن تلك الكلمة الطيبة من الأعمال الصالحات يوجد في كل حين
كلما عمل عملاً صالحاً ثبت له ثوابه كما أن النخلة يوجد أكلها كل
حين كما قال جل جلاله ﴿٧﴾ تُؤْتِي أَكْلَهَا ﴿٨﴾ أى تعطى صاحبها ما كوها وهو
ثمارها ، ﴿٩﴾ كُلَّ حِينٍ ﴿١٠﴾ كل وقت لأنه يؤكل جمرأ وطلعاً وبلحاً وبسراً ورطباً وتراً

ويدخر إلى حين الثمرة الأخرى، وكما قال الربيع ابن أنس الحين هنا بكرة وعشى لأن الثمرة تؤكل بكرة وعشىاً في أوانه وغير أوانه . وقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة لأنها تثمر في كل سنة فالسنة في حقها وكل وقت في حق العمل الصالح سواء فكأنه قيل كل حين وقته الله لإثمارها ومثل ذلك يقال في قول سعيد بن جبير وقتادة والحسن : الحين هاهنا ستة أشهر من وقت طلوعها إلى حين صرامها والروايتان عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي قول علي ثمانية أشهر وهي مدة حملها ظاهراً وباطناً وفي بعض أربعة من حين ظهور حملها إلى إدراكها . وفي قول سعيد بن المسيب شهران من وقت يؤكل منها إلى صرامها وأن الشجرة مطلقاً لا تسمى شجرة إلا بعرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الإيمان لا يتم إلا بتصديق وقول وعمل، وعن ابن عمر وعنه - صلى الله عليه وسلم - مثل المؤمن كشجرة لا يسقط لها أنملة أتدرون ما هي ؟ قالوا : لا . قال : هي النخلة لا يسقط لها أنملة كما لا تسقط لمؤمن دعوة فوجه الشبه غير ما ذكر قبل هذا وقيل هو أن أصل دين المسلم ثابت وإنما يصدر عنه من العلوم والخير قوت للأرواح مُسطاب وأنه لا يزال مستوراً بدينه ينتفع بكل ما يصدر منه حياً وميتاً قيل وإما كون الشبه موتها بقطع رأسها وموتها بحرقها وأنها لا تحمل حتى تلقح وأن رائحة طلوعها كرائحة المني وأنها تعشق وإنها

تشرب من أعلاها فضيف والضعف منه ما قيل أنه هو خلقها من
فضلة طين آدم عليه السلام فإن الحديث في ذلك لم يثبت. وفي رواية
عن ابن عمران من الشجر لما بركته كبركة المسلم وذلك أنها تؤكل من
حين طلع إلى أن تيبس وينتفع بأجزائها كالنوى في العلف والليف
في الحبال والجمار في الأكل ﴿بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ بإرادته وتكوينه ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ
الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ يتعظون فيؤمنون لأن ضرب المثل
زيادة في الإفهام وتصوير للمعاني وإدناء لها من الأشياء المحسة فتدرك
كما يدرك ما تحسه العين واليد .

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ كلمة الشرك وقيل كل كلمة خبيثة كلمة
شرك أو نفاق معصية وقرىء بنصب مثل عطفاً على كلمة طيبة،
﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ أخرج الترمذي موقوفاً ومرفوعاً وصحح الموقوف
النسائي والحاكم وابن حبان وصححاه وغيرهم عن أنس عن رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — أنها الحنظل وبذلك قال أكثر المفسرين ومجاهد
وعن ابن عباس أنها الكشوث بشين معجمة وثاء مثلثة وهو نبث يتعلق
باغصان الشجر من غير أن يضرب بعزوق في الأرض .

قال الشاعر :

هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر

وفى رواية أخرى عنه أنها الشوح وقيل إن ذلك كله تمثيل وأن المراد ما يعم كل شجرة لا يكون ثمرها طيباً حلواً ، وعن ابن عباس أنها الكافر لا يقبل الله عمله فليس له أصل ثابت ولا يصعد عمله إلى السماء ، ﴿ اجْتُنِثْتُ ﴾ مقطعت جنتها من أصلها ، ﴿ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ﴾ فإن عروقها وإن كانت تحت الأرض لكنها قريبة من فوقها وأيضاً قطعها من أصل ذهاب لها من فوق كما هو إذهاب لها من تحتها ، ﴿ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ . ثبوت أو موضع ثبوت كذلك كلمة الكفر لإثبات ولا فرع ولا بركة لها فهو في غاية الضعف كهذه الشجرة يقلبها أدنى ريح ويرى أن بيده شيئاً وهو لا يستقر ولا يغنى كهذه الشجرة يظن بها البعد أو بالجهل أنها نافعة وهى خبيثة الثمار غير ما فيه ، قال قتادة : قيل لبعض العلماء ما تقول فى كلمة خبيثة ؟ فقال : ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ولا فى السماء مصعداً إلا أن تازم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة .

وفى الحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثل الذى يقرأ القرآن ويعمل به كالأترنجة طعمها طيب وريحها طيب ، ومثل المؤمن الذى لا يقرأه مثل الثمرة طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل الفاجر الذى يقرأه مثل الريحان ريحه طيب وطعمه مر ، ومثل الفاجر الذى لا يقرأ مثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها ، رواه أبو موسى الأشعري وفى الحديث عن على وغيره الجليس الصالح

كحامل المسك يوجد منه ريحه ، والجليس السوء كالكيران لا يحرق
 ثوبك ويؤذيك دخانه ، وقال من أراد خراب بيوت الظالمين واحتتهم
 وزروعهم وفساد كلما يتقبلون فيه وإسقام العدو والانتقام منه وهلاكه
 وإن كان الظالم مستحقاً لذلك فليعمل من طين الفاخورة لوحاً مربعاً
 قبل طلوع الشمس يوم الأربعاء ويجففه في الظل ثم يكتب عليه
 في يوم الأربعاء الثاني : ومثل كلمة خبيثة كشجرة - الآية - بقلم زيتون
 بماء نيل ثم يدق اللوح دقا ناعماً ثم يرش في بيت الظالم أو حيث
 ينقلب فإنه يرى عجباً وإن كتبت يوم السبت في جلد ثعلب مدبوغ
 مذكي في نقصان الهلال وجعل الجلد في الماء الذي يشرب منه فإنه
 يهلك ولا يجوز هذا ونحوه من المضرات إلا لمن أباح الشرع قتله أو
 مضرته .

﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ كلمة التوحيد وسائر الحق
 تمكنت في قلوبهم بالحجج . ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فلا يتحولون عنها
 ولو أكرهوا بأنواع القتل كيحيى والمحرقين في الأخدود أو يتحولون
 عنها في النطق إذا كرهوا وقد اطمأنت قلوبهم بها كعمار بن ياسر ،
 ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي عند السؤال في قبره فينطق فيه بما يسأل عنه
 من جملة القول الثابت ، وإنما يسأل عن كلمة الشهادة ومن ثبت فيه
 ثبت يوم القيامة عند البعث والحساب وذلك هو ما ظهر لي في تفسير

الآية به ثم رأيتها منسوباً للجمهور وقيل المراد بالحياة الدنيا حال موته وسؤاله في قبره والآخرة يوم القيامة لا يدهشهم في ذلك هول ، وبه قال البراء بن عازب ، والأول أصح وبه قال مجاهد وطاووس وصححه الطبري وقيل إن مذهب الجمهور ما عليه البراء بن عازب وأنه روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا سئل المسلم في قبره قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله تعالى : يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت . ويجاب بأنه - صلى الله عليه وسلم - وقف في حديثه على قوله بالقول الثابت ، في رواية . وقرأ في رواية أخرى إلى وفي الآخرة ، فاحتمل أن سؤال القبر فسر به قوله وفي الآخرة ، وإنما يتعين ما قال البراء لو وقف على قوله في الحياة الدنيا ولم يزد ولكنه وأمثاله بتفسير الحديث أدري وأعلم ، وقد روى ذلك أيضاً ابن مسعود ، وأبو هريرة ، وابن عباس ، وأبو سعيد ، وروى أبو سعيد : يا أيها الناس إن هذه الأمة تبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده مطراق وقد رجعت فيه روحه أي في جملته على الصحيح وهو مذهب الجمهور ويدل له ظاهر الحديث أو من رأسه إلى صدره فأقعدته . فقال له : ما تقول في هذا الرجل : يعني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال بعض الصحابة ما أحد يقوم على رأسه ملك بيده مطراق إلا هبل . فقال

- صلى الله عليه وسلم - يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت - الآية -
 وذكر أبو عمرو بن عبد البر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 كيف بك يا عمر إذا جاءك منكر ونكير إذا مت وانطلق بك قومك
 فقاموا ثلاثة أذرع وشبراً في ذراع وشبر ثم غسلوك وكفنوك وحنطوك
 ثم احتملوك فوضعوك فيه ثم أهالوا عليك التراب وانصرفوا وجاءك
 منكر ونكير فتانا القبر أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق
 الخاطف يجران شعورهما معهما مرزبة لو اجتمع عليها أهل الأرض
 لم يملبوها ، فقال : يا رسول الله إن فرقنا أي خفنا بحق أن نعرف
 أنبعث على ما نحن عليه . قال : نعم إن شاء الله . قال : إذا أكفيكما ،
 وروى أن الملكين يقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك ، فيقول
 المسلم : ربى الله ، ودينى الإسلام ، ونبى محمد ، فينادى مناد من السماء
 أن صدق عبدى . رواه البراء أيضاً وغيره . وروى أنه يفتح له
 باب إلى النار فيقال له : انظر إلى النار التى لو كذبت صرت إليها
 وقد أعادك الله منها ، ثم يفتح له باب إلى الجنة ويقال له : هذه الجنة
 ويرى منزله فيها فلا يزال يأتيه من ريح الجنة وبردها حتى تأتيه
 الساعة ، وذكر جابر بن عبد الله أنهما يسألان الميت بانتهاز وأن
 المؤمن إذا رأى منزله يقول دعونى أبشر أهلى . فيقال له : اسكن
 وأن المؤمن يبعث على إيمانه ، والمنافق على نفاقه . وروى البراء بن عازب

أن المؤمن إذا احتضر جاءت ملائكة وجوههم كالشمس بحنوط وكفن وجلسوا حيث يراهم فإذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماوات فتحت له أبواب السماء كل يعجبه أن تصعد روحه منه، فينتهي بها الملك إلى ربه فيقول: يارب هذه روح عبدك فيصلى الله عليه وملائكته . ويقول : ارجعوا بعبدي فأروه ماذا أعددت له من الكرامة فإني عهدت إلى عبادي أني أعيدهم في الأرض وأخرجهم منها ، فيردوا روحه إليه في قبره فحينئذ يسأل وإنه ليسمع قرع نعالهم حين ينصرفون ويأتيه عمله في صورة حسنة وريح طيبة ويبشره بالجنة وفيها نعيم مقيم وقد كنت سريعاً في الطاعة بطيئاً عن المعصية ، فيقول : من أنت بشرك الله بخير فيقول : أنا عملك الحسن ، وإذا رأى منزله قال : يارب متى تقوم الساعة كي أرجع إلى أهلي ومالي، فيوسع له في قبره فيرقد . وروى أنس أنه إذا انصرف الناس عن القبر جاءه ملكان للسؤال وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعون ذراعاً ويملاً عليه خضراً إلى يوم يبعثون ، وروى أبو هريرة إنه إذا جاء بهما المؤمن بالله ورسوله قالوا : قد كنا نعلم أنك تقول هذا وينور له قبره ويقال له نم ، فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقال له نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب الناس إليه . وروى أنها إذا قالوا له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ قال : هو

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيقولان ما يدريك ؟ قال : قرأت كتاب الله وصدقت به فينادى أفرشوا له في الجنة فيفسح في قبر مد بصره . وروى عثمان بن عفان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أفرغ من دفن الميت وقف عليه . وقال استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ، ولما احتضر عمرو بن العاص بكى طويلاً وحول وجهه إلى الجدار وقال : إن أفضل ما يعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله - وإذا مت فلا تصحبنى نادبة ولا نائحة وإذا دفنتموني فشنوا على التراب شناً ، ثم أقيموا حول قبري قدر ما تنحر جزورنا ويقسم لحمها حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع به رسل ربى . وذكروا أن سبب التثبيت في القبر كثرة المواظبة على الشهادة والحق وحبهما فينبغى الإكثار من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله في قيامه وقعوده ويقظته ونومه وحركته وسكونه ، وروى أنه إذا جاء بهما المؤمن ، قالوا على هذا حييت وعليه مت وعليه تبعث فانظر على يسارك فيفتح له باب إلى النار ، فيقال له هذا منزلك لو عصيت الله ، فأما إذا أطعته فانظر عن يمينك فيفتح له باب إلى الجنة فيدخل عليه برد منزله ولذته فيريد أن ينهض إليه ، فيقال له لم يأت أوان ذلك نم سعيداً نومة العروس وما شيء أحب إليه من قيام الساعة حتى يصير إلى أهل ومال وإلى جنة النعيم ، وقيل إنما ينتهزان الكافر

والمنافق ، وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ۖ المشركين والمنافقين والظلم يشمل
 ظلم النفس وظلم غيرها ومعنى اضلالهم هنا عدم تثبيتهم بالقول الثابت
 في الدنيا وفي الآخرة . روى أنهم يسألهم الملكان باقعد وانتهار : ماديكنم
 وما تقولون في هذا الرجل ؟ فيقولون : لا ندري ، وروى أنه يقال
 للمشرك والمنافق ما كنت تعبد ؟ فيقول : لا أدري . فيقال : لا دريت
 ولا تليت . فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : كنت
 أقول ما يقول الناس فيه . فيقال : لا دريت ولا تليت ، فيضرب
 بمطرقة من حديد بين أذنيه ضربة يسمعها من يليه غير الثقلين .
 وفي رواية يسمعها الخلق غير الثقلين ويشعل عليه قبره ناراً من منزله
 في النار . وفي رواية سمعت الناس يقولون قولاً فقلت مثله لا أدري
 فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فتؤمر الأرض بالالتئام عليه
 حتى تختلف أضلاعه فلا يزال معذباً حتى يبعث وفي رواية يقال له :
 من ربك ؟ فيقول هاه هاه لا أدري ، ويقول له : ما دينك ؟ فيقول :
 هاه هاه لا أدري ، ويقال : ما هذا الرجل المبعوث فيكم ؟ فيقول : هاه هاه
 لا أدري . فينادى مناد من السماء كذب عبيد فافرشوا له من النار
 وألبسوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها
 ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ويقيض به ملك أعمى أبكم
 أصم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبلاً من حديد لصار تراباً

فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير
تراياً ثم يعاد وتعاد فيه الروح وفي رواية يضرب به ضربة فيصبح
صيحة يسمعها من بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير تراياً
ويعود ويضرب بين عينيه فيصبح صيحة يسمعها غير الثقلين فينادى
مناد افرشوا له لوحين من نار فيفرشان، وروى البراء بن عازب عنه
- صلى الله عليه وسلم - أن روح الكافر تنزع كنزع العود الكثير
الشعب من الصوف المبتل، وإن ذا خرجت لعنها كل ملك بين السماء
والأرض وكل ملك في السماوات وغلقت أبواب السماء وكره كل باب
أن تدخل منه فيقول الملك : يارب هذا عبدك فلان لا تقبله أرض
ولا سماء فيلعه جل جلاله وتلعه الملائكة فيقول : ارددوه إلى الأرض
فإني عهدت أن أرد عبادي إليها وأبعثهم وأروهم ما أعددت له من الهوان
فيسأله الملكان إذا وصلت روحه قبره ويأتيه عمله في صورة قبيحة
وريح منتنة فيقول له : أبشر بعذاب مقيم فيقول : من أنت بشرك الله
بشر . فيقول : أنا عملك فيفتح له باب إلى الجنة عن يمين قبره .
فيقال له : هذا منزلك لو أطعت الله، فيفتح له باب إلى النار عن
يساره فيقال له : هذا منزلك إذا عصيته ويدخل عليه من حرها ومنتنها
وما شيء أبغض إليه من قيام الساعة ، وروى أنه إذا احتضر أته
الملائكة بسراويل من قطران ومقطعات من نار فيجلسون حيث يراهم

وسبب عدم جواب الكافر بالحق أنه لا تثبت قدمه في حياته على كلمة الشهادة ومقتضاها بل تنزل بأدنى وسوسة وعارض ، قال بعض العلماء إن سؤال القبر مختص بهذه الأمة وعليه الترمذى وابن عبد البر وقيل تسأل كل أمة عن توحيد الله ودين الإسلام ونبيها كهذه الأمة وقيل بالوقف عن غير هذه الأمة ولا يسأل الأنبياء والصديقون والمخلصون ظاهراً وباطناً والمرابطون وهم الملازمون ثغراً من ثغور الإسلام للحفظ والصيانة لا لأهل أو كسب وإلا كانوا حامين لا مرابطين ولا الشهداء ولا من لازم قراءة تبارك الذى بيده الملك كل ليلة قبل النوم وبعده من حين البلوغ ، قال بعض مع سورة السجدة فيما ذكر ولا من قرأ قل هو الله أحد في مرض موته ، ولا مريض البطن وميت ليلة الجمعة أو يومها وميت بالطاعون وبزمنه صابراً محتسباً والمجنون والأبلة وهو من له عقل لا يصل به إلى حد التدبير ولا أهل الفترة على الصحيح . وبه قال النسفى والنووى وابن الصلاح والزرکشى وقيل الضحاك والقرطبي والبزار والفاكهانى وابن يونس يسأل الطفل ويكمل عقله ويلهم الجواب وعليه فيلقن الجواب كالبالغ ، وقد روى أنه - صلى الله عليه وسلم لقن ابنه إبراهيم وأمر بتلقين الموتى ، الجواب بعد الدفن وقيل قبله وعليه الضحاك واستحسنوا التلقين ثلاثاً ، والوقف في سؤال طفل المشرك ، وحكى عن أبي حنيفة وقيل يسأل الطفل ولا تسأل الجن كالإنس

ولا تسأل الملائكة، وأحوال المسؤولين مختلفة فمنهم من يسأله الملكان جميعاً تغليظاً عليه ومنهم من يسأله أحدهما فقط تخفيفاً ومنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسأل عنها كلها واشتهر أنه لا يسأل عن جملة التوحيد ، وقال القرطبي وإذا ماتت جماعة بأقاليم مختلفة جاز أن يعظم الله سبحانه جثتهما ويخاطبان كلا ويخاطبان أيضاً الجماعة في الجهة الواحدة خطاباً واحداً يخيل لكل منهم أنه المقصود به، ويمنعه الله من سماع جواب بقية الموقى كما يسأل بحضرة الأحياء فلا يسمعون إلا من شاء الله . وقيل إن ملائكة السؤال كثيرة فريق منهم يسمى كل واحد منه منكر وفريق يسمى كل واحد منه نكيراً فيبعث إلى الميت اثنان منهم وعليه الحلمى والسيوطى ، وقال ابن يونس إن اللذين يأتیان المؤمن البشير والمبشر بكسر الشين ، وروى أن ملائكة السؤال أربعة منكر ونكير وناكور وorman وهى ضعيفة وكاف منكر مفتوحة . وقيل إن الذى يسأل الميت هئات الشئ فمثل له وهو ضعيف وأنكر بعضهم السؤال فى القبر وهو خطأ ويسأل الزريق والحريق ونحوهما ممن لم يقبر وأكيل السبع ويسألانه وهما معه داخل بطن السبع كما يسألانه فى القبر وهما فيه ومن تمزق رد الله الروح فى أعضائه ويسأل كأنه مجتمع وقال بعض نظماً :

ويخلق الله الحياة في الذي تفرقت أجزاؤه أوبعض ذى
ثم يوجه السؤال دون مين نص على ذاك إمام الحرمين
وقد حكى في شرحه الجزولى فى ذاك خلفاً عن ذوى المنقول
فقل إن كل جزء يجمع وقيل يحيى منه جزء يسمع
أو جزء قلب أو دماغ حلا وقيل بل فى كل عضو حلا
روح له حينئذ على حدة فهذه مذاهب معددة
من تأكل السباع والأطيار يسأل حين يحصل القرار
فى جوفها من غير ما مجاز والنص فى ذاك عن البزاز
ومن بتابوت وشبه جعلاً مدة أيام لكم ينقيلاً
فذاك لا يسأل ما لم يدفن كذاك أرويه بنص بين
ويسأل الغريق فى البحار حين مغيبه عن الأبصار

وقال ابن عبد البر إن الكافر الصريح لا يسأل ورجح ، وقال
القرطبي وابن القيم : يسأل والمشهور أى السؤال مرة ، وقال أحمد
ابن حنبل والزهرى وطاووس وأبو نعيم سبعة أيام ولذلك كان الصحابة
يستحبون الطعام عنه فى سبعة الأيام معونة له ، وكذا قال مجاهد ،
قال : تمكث الروح فى القبر سبعة أيام ، وعن ابن جريج يسأل
المؤمن سبعة أيام والمناق أربعين يوماً والصحيح أنه يسأل كل أحد
بلغته وقيل بالسريانية ونظمه بعض :-

ومن غريب ما ترى العينان أن سؤال القبر بالسريان
أفتى بهذا شيخنا البلقيني ولا يرى لغيره بعين
وأما كلام أهل الجنة فبالعربية وهو الصحيح وكلام أهل النار
بالعربي أيضاً فيما قالوا ، وقال التلاتي رحمه الله :

كلام أهل النار والجنان بالعربي الواضح الإتقان
وقيل أهل النار بالتركي كلامهم وليس بالمرضى
وإنما الحجة ثبتت في كلام أهل الجنة فقط لقوله - صلى الله
عليه وسلم أحب العرب لثلاث : لأنني عربي ، والقرآن عربي ، وكلام
أهل الجنة عربي . وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۖ من توفيق وتثبيت وخذلان
وترك تثبيت وغير ذلك .

﴿ أَلَمْ تَرَ ۖ يَٰمُحَمَّدُ ۖ كُلُّ مَنْ يَصْلِحُ لِلرَّوَايَةِ ، ۖ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ
اللَّهِ كُفْرًا ۖ ﴾ أى بدلوا نعمة الله فحذف المضاف أى سيروا شكرها كفرا
أى جعلوا الكفر فى موضع الشكر فكفروا مفعول ثان لبدل لتضمنه معنى
الجعل أو على تقدير حرف الجر بكفر وهم فى نعمة الله بلا شكر
حتى هلكوا ويجوز أن لا يقدر مضاف والمعنى بدلوا نفس النعمة كُفْرًا
أى كفروها فسلبت عنهم فاخيارهم للكفر السالب لها تبديل لها به
وهم أهل مكة خلقهم الله وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم

أبواب رزقه وشرفهم بمحمد - صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فكفروا
ذلك ففحطوا سبع سنين وأسرُوا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء مسلوبي
النعمة موصوفين بالكفر، وذلك قول ابن عباس وفي رواية عنه هم كفار
قريش ونعمة الله محمد - صلى الله عليه وسلم - وعن عمر وعلى هم
الأنفجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم
يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا حتى حين ، وروى الحسن وبعض
الكوفيين أن علياً كان يخطب على منبر الكوفة فقام إليه رجل فقال :
يا أمير المؤمنين من هؤلاء القوم الذين قال الله سبحانه فيهم « ألم تر
إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً » قال : هم الأنفجران الأنفجران كفيناها
يوم بدر بنو أمية وبنو المغيرة . ا . ه ، وقيل هم من تنصر من العرب
جيلة بن الأيهم وأصحابه ، ﴿ وَأَحْلُوا ﴾ أنزلوا ﴿ قَوْمَهُمْ ﴾ الذين اتبعوهم
في الكفر ﴿ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ أى الهلاك بحملهم على الكفر دار مفعول ثان
لأحل أو ظرف مكان وهو مبهم من حيث أن المراد بدار البوار مقام
الهلاك وليس بمحدود لأن مقامات الكفرة في جهنم لا تحد فاعتبر
ذلك ، ولو كانت جهنم في نفسها محدودة فلا يكون عطف قوله ﴿ جَهَنَّمَ ﴾
بعطف بيان على دار البوار تعييناً لكونها محدودة مع أن جهنم لا يلزم
كونها عطف بيان بل يجوز أيضاً كونه منصوباً على الاشتغال بمحذوف
يفسره قوله ﴿ يَصْلَوْنَهَا ﴾ أى يدخلونها ويقاسون حرها وعلى عطف

البيان تكون هذه الجملة حالا من جهنم أو من القوم وعلى وجه الاشتغال يصح أن يراد بدار البوار جهنم كما في وجه العطف ويجوز أن يراد مطلق مقام الهلاك بلا حد فيشتمل قتل بدر وجهنم وكل سوء وأن يراد مطلق السوء في الدين من سائر الكفر والمعاصي ﴿وَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾ بئس موضع الاستقرار جهنم . قال عطاء بن يسار : نزلت الآية في قتلى بدر وأن دار البوار مصارعهم وعليه فالدار محدودة وكذا إذا جعلناها جهنم ولم نعتبر مواضع تقلبهم فيها غير المحدودة وحينئذ تمنع الظرفية .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾ شركاء وهي الأصنام سميت أنداداً لأنها أمثال لله في زعمهم والند المثل ﴿لِيُضِلُّوا﴾ غيرهم ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دين الله، وقرأ ابن كثير وأبو عمر وليضلوا هنا وليضل في الحج ولقمان والزمر بفتح الياء أي ليكونوا ضالين في أنفسهم وكذا قراءة يس عن يعقوب بفتح الياء هنا واللام للصيرورة في كلتا القراءتين لأن الإضلال أو الضلال ليس علة لجعل الأنداد لكن لما كانت نتيجة جعل الأنداد إضلالاً أو ضلالاً جعل الإضلال أو الضلال علة لجعل الأنداد بإدخال اللام على سبيل المجاز، وقيل إن اللام في قراءة الضم للتعليل حقيقة وفي قراءة الفتح للصيرورة، ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفرة ﴿تَمَتَّعُوا﴾ انتفعوا في الدنيا أياماً قليلة بشهواتكم أو بعبادة الأوثان فإن عبادتها ليست ديانة مفروضة عليهم بل شهوة تمتعوا بها والأمر بالتمتع تهديد

وهو مشعر بأن ما هددهم عليه وهو التمتع بما لا يحل كالمطلوب لإفضائه
 لى ما هددهم به وهو المصير إلى النار المذكور في قوله ﴿ فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ ﴾
 أى صيرورتكم فهو مصدر ميمي ﴿ إِلَى النَّارِ ﴾ والفاء للتعليل إذ المعنى
 لا مبالاة بتمتعكم لأن مصيركم إلى النار أو رابطة لجواب شرط
 مقدر أى إن أصررتم على التمتع بما لا يحل فإن مصيركم إلى النار
 لو للاستئناف فيكون المراد بالكلام مجرد الخذلان والتخلية
 والتهديد فى ذلك كله مستفاد .

﴿ قُلْ لِّعِبَادِي ﴾ وأسكن الباء حمزة والكسائي وابن عامر قيل العباد
 عرف فى التكرمة دون العبيد ، ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾
 خص المؤمنين بالذكر لأنهم المقيمون بحق الله وحقوق العباد وأضافهم
 لنفسه رفعا لشأنهم وتشريفا ويقيموا مجزوم فى جواب الأمر الذى
 هو قل محذوف وما هنا وكذا ينفقون بواسطة العطف وهما دليلان
 على المحذوفين والمحذوفان مفعولان لقل بواسطة العطف فى المحذوف
 الثانى أى قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا يقيموا الصلاة .
 ﴿ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ وفى الجزم فى جواب قل إيذان بأن إقامتهم
 وإنفاقهم مترتب بسرعة على مجرد قوله لهم أقيموا وأنفقوا لفرط
 مطاوعتهم لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وجازم ما جزم فى جواب
 الطلب أداة شرط مقدرة بعد الطلب عند الجمهور أى قل لهم أقيموا

الصلاة وأنفقوا إن قلت لهم ذلك يقيموا الصلاة وينفقوا واعترض عليهم ابن مالك في الآية بأنه يستلزم أن لا يتخلف أحد من المقول له ذلك عن الامتثال ولكن التخلف واقع قلت هذا مبنى على أن المراد بالذين آمنوا مطلق الموحدين وليس متعيناً لجواز أن يراد بهم الموحدون الذين يوفون بما أمروا وقد أجاب ابنه بأن المراد المخلصون وكل مخلص ، قال له الرسول : أقم الصلاة وأنفق ، أقام وأنفق وهو قريب بما ذكرت ويدل لذا كما ذكرنا من أنه أضافهم لنفسه رفعاً وتشريفاً ولا رفع ولا تشريف لمن لم يخلص ومن أنه خصهم بالذكر لأنهم المقيمون وما ذكروا أن الشيء إذا أطلق انصرف لفرده الأكمل بحسب المتبادر ويستفاد خطاب غيره من دليل آخر لهذا المقام وأجاب ابنه أيضاً باحتمال أن الحكم على المجموع لا على كل فرد فرد، وباحتمال أن الأصل يقيم أكثرهم وينفق أكثرهم فحذف المضاف وناب عنه المضاف إليه فارتفع واتصل بالفعل، وأجيب أيضاً بأن الاستلزام الذي ذكره ابن مالك مبنى على أن التلازم بين الشرط والجزاء عقلي، وهو ممنوع بل يكفي مجرد توقف الجزاء عليه وإن توقف على شيء آخر كالتوفيق هنا، وكما يقال إن توضأت صحت صلاتك، بل للشرط مدخلية في الجزاء بالعلية فقط ولا يلزم أن يكون علة تامة للجزاء، قاله ابن الحاجب والسعد واعترضه السيد بأن الموجود في الكتب المعتبرة في الأصول أن الكلمة إن غلبت

في السببية تدل على ترتب الثاني على الأول ووقوعه إثره قطعاً كما يتبادر أن الضرب الثاني مترتب على الأول في قولك إن ضربتني ضربتك وأما قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة ففيه إشارة إلى أن الذي ينبغي لكل من آمن أن يبادر بالإقامة والإنفاق إثر قوله - صلى الله عليه وسلم - وكذا إن توضأت صحت صلاتك، مشعر بالمبالغة في اعتبار الوضوء في صحة الصلاة حتى كأنه المحصل وحده لها ، وقال الخليل وسيبويه : إن الجازم أداة الطلب كالآمن هنا لتضمن معنى أن الشرطية كما أن أسماء الشرط جزمت لذلك وحيث جزم الاسم لتضمنه معنى الحرف وفعلين، لم يبعد أن يجزم الفعل لتضمنه معنى حرف فعلاً واحداً واعتراض بأن التضمنين تغير معنى الأصل وهو خلاف على الأصل ، والحذف اللازم مذهب الجمهور ولو كان أيضاً خلاف لكنه سالم من تغير معنى الأصل، وأجيب بأن التغير للأصل إنما هو في التضمنين الذي هو إشراب الكلمة معنى كلمة أخرى هذا وليس مراداً هنا بل المراد أن العرب لا يستعملون فعل الطلب وبعده مضارع مجزوم إلا في مقام يكون القصد ترتب مضمون المضارع على مضمون فعل الطلب أعني المطلوب كالقول واعتراض أيضاً بأن تضمنين الفعل معنى الحرف غير واقع أو غير كثير، وأجيب بكثرة كنعم وبئس وصيغ التعجب فإنها مضمنة معنى الحرف الذي حقه أن

يوجد لأن كل معنى كالملاح والذم والمقاربة والتعجب حقه أن يؤدي بالحرف، رده الشمني بأن المراد بالحرف الموجود وهو ضعيف، قلت : لا يخفى أن هذه الأفعال تدل على الزمان والفاعل وكذا ليس ولو تضمنت معنى حرف النفي والحرف لا يدل على ذلك ، وأيضاً التضمين هنا ليس بمعنى إشراب الكلمة معنى أخرى ، وقال السيرافي والفارسي : الجازم أداة الطلب لنيابتها مناب إن الشرطية واعترضه ابن مالك بما اعترض به قول الجمهور ويعترض أيضاً بأن نائب الشيء يؤدي معناه والطلب لا يؤدي معنى الشرط ويضعف الجواب بأن الكلام في النيابة في العمل، لأن الأصل في النيابة فيه النيابة في المعنى معه ، وقال ابن مالك : الجازم لام الأمر محذوفة أي ليقيموا الصلاة وهو قول الكسائي لكن اشترط الحذف لام الأمر تقدم قل أو قولوا أو نحوهما، لأن ابن مالك أجاز حذفها بعد القول الخبري أيضاً على قلة في السعة، ووجه قولهما أن الأمر الذي هو قل أو نحو من لفظ القول الطلبي عوض عنها فلا يحسن في غير ذلك، وعلى قولهما يكون ليقيموا مفعول القول ولا يقدر له بشيء ويكون فيه التفات سكاكي لأن مقتضى الظاهر قل أقيموا وأنفقوا فعدل عن الخطاب للغيبة، وقال المبرد: الجزم في جواب مفعول القول المقدر، أي قل لهم أقيموا وأنفقوا يقيموا وينفقوا فالجزم في جواب أقيموا وأنفقوا لا في جواب قل، قال ابن هشام : ويرده

أن الجواب لابد أن يخالف المجاب في الفعل والفاعل نحو آتني
أكرمك أو في الفعل نحو أسلم تدخل الجنة أو في الفاعل نحو قم أقم
ولا يجوز أن يتوافقا فيهما وبأن الأمر للمواجهة وقيموا للغيبة
يعني وأمر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة إذا كان الفاعل واحداً كما
قال البيضاوي وأبو حيان ، وقيل يقيموا مبنى لحلوله محل أقيموا .
﴿ سِرّاً وَعَلاَنِيَةً ﴾ تقدم الكلام عليهما لفظاً ومعنى وعلى المراد بالصلاة
وإقامتها في سورة الرعد ﴿ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ ﴾ هو يوم القيامة ﴿ لَا
بَيْعُ فِيهِ ﴾ فضلا عن أن يبتاع فيه المقصر في الإنفاق في الدنيا ما ينفق
فيه أو يفدى به نفسه ولزم من نفي البيع نفي الشراء أو أراد بالبيع
المبايعة الشاملة لهما ، كما قال مقاتل لا بيع فيه ولا شراء ، وعن أبي عبيدة
البيع هنا الفداء ﴿ وَلَا خِلَالٌ ﴾ مصدر خاله بتشديد اللام وخال له
بالفك أى اتخذه خليلا وصافاه وتودد معه والمعنى ليست في ذلك اليوم
مخالفة فضلا عن أن يشفع خليل لخليله ويجوز أن يكون المعنى من قبل
أن يأتى يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ومخالفة واقعيتين في الدنيا بل بإنفاق
واقع فيها لوجه الله سبحانه وتعالى ، فليأخذ الإنسان حظه في الدنيا
ابتغاء وجه الله من الإنفاق ، قبل وقت لا يمكنه ذلك وإن قلت قد أثبتت
الخلة للمتقين في قوله جل جلاله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا
المتقين ، قلت : ثبتت من حيث المحقة في الله سبحانه لا من حيث

انتفاع المقصر في الدنيا باجتهاد خليله فيها، ونفيت في هذه الآية من هذه الحيثية الآخرة ومن حيث ميل الطبع فإنه لا محية يومئذ بميل الطبع والنفس بل بالتقوى، ويجوز أن يكون المعنى أن الخليل يشتغل عن خليله في بعض مواطن يوم القيامة ولو كانت خلتهما في الله ويتعاطفان في بعض إذا كانت في الله، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب لا بيع فيه ولا خلال بفتحهما نفيًا للجنس بالنصر.

﴿الله﴾ مبتدأ ﴿الذي﴾ خبر . ﴿خلق السماوات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات﴾ بيان لقوله ﴿رزقاً﴾ ولو كان مقدماً عنه لأنه في نية التأخر عنه، فإنه متعلق بمحذوف حال من رزقاً ورزقاً مفعول أخرج بمعنى ما ينتفع به مطعوماً وملبوساً ويجوز أن يكون من الثمرات متعلقاً بمحذوف نعت لمفعول أخرج أو رزقاً حالا من ذلك المفعول، أي أخرج به شيئاً ثابتاً من الثمرات حال كونه رزقاً ويقدر الحذف كذلك لكن يجعل رزقاً حال من الثمرات ويجوز أن يقدر الحذف كذلك لكن يجعل له رزقاً في معنى مصدر وهو الرزق فيفتح الراء فيكون مفعولاً لأجله أو مفعولاً مطلقاً لأخرج كقولك قعدت جلوساً لأن إخراج الثمرات رزق بفتح الراء ، ﴿لَكُمْ﴾ نعت لرزقاً على أنه بمعنى ما ينتفع به أو مفعول به على أنه بمعنى المصدر وعليه فاللام تقوية

أو هو متعلق بأخرج وذكر الله ذلك وما يأتي تنبيهاً على قدرته وإحسانه
 فيؤمن به ويطاع وخص ذكر السماوات والأرض في الحلق لعظمهما
 والعرش ولو كان أعظم وكذا الكرسي لكن إنما نشاهد الأرض وسماؤها
 ونشاهد سائر السماوات بالقياس على هذه وبرؤية الشمس ونحوها مما
 يسرى فيهن وهذه الآية إلى الكفار للسلامة من الآفات في البر والبحر
 والمال والولد والزرع والدواب وكل ما يتقلب فيه الإنسان، والسلامة
 من آفات الليل والنهار، من أدمن على قراءتها في كل يوم صباحاً ومساءً
 وعند النوم وعند دخوله إلى أهله وجيرانه وتقلبه لماله وزرعه كفى كل
 ما يخافه من ذلك ويرى البركة والسعادة، ﴿وَسَخَّرَ﴾ سهل وذلك ،
 ﴿لَكُمْ الْفُلْكَ﴾ السفن ، ﴿لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ﴾ حاملة لكم ولأموالكم ،
 ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بمشيئته إلى حيث شئتم تجلب ثماراً وغيرها من بلد إلى آخر .
 ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾ بأن فجرها لكم وجعلها بحال تنتفعون بها
 وتجرونها حيث أردتم ، وقيل تسخير الفلك تعليم كيفية بحارتها وتركيبها
 على وجه يسهل به مشيها وتسخير الأنهار تعليم كيفية إجرائها والحفر
 عليها إن لم تظهر .

﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَاثِبَيْنِ﴾ جادين في سيرهما وإنارتها
 وإصلاح النبات والحيوان وغير ذلك من المنافع إلى يوم القيامة والشمس

سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة ، والقمر سلطان الليل وبه يعرف
انقضاء الشهور من دأب في السير أو غيره بمعنى دام عليه أو من دأب بمعنى
اعتاد ، والدأب العادة أو من دأب بمعنى تعب ، شبههما بما يوصف بالتعب
المكثرة دوراً بهما ، وقيل الأصل دائمين قلبت الميم باء ، وعن ابن عباس
دائمين في طاعة الله وليس مغايراً لما تقدم لأن انقيادهما في السير طاعة
لله تعالى ، ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ متعاقبين الليل للنوم والراحة
والسكون ، والنهار للكسب ومتوالحين بالزيادة من أحدهما في الآخر .

﴿وَأَتَاكُمْ مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أي شيئاً ثابتاً من كل ما طلبتموه مني
فإن الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله ، ويجوز أن يكون
المراد به سألتهموه ما من شأنه أن تطلبوه ولو لم تطلبوه وهذا عندي أولى
لأنه تعالى بدأ بالنعم قبل أن يسأل ، وقيل هناك حذف أي من كل
ما سألتهموه وما لم تسألوه ، وما اسم موصول أو نكرة موصوفة وهكذا في
غالب المواضع ولو اقتضت فيها على ذكر الموصولة ، وإما أن تكون
هنا مصدرية ، والمصدر بمعنى اسم مفعول فلا حاجة إن جعل ما اسماً
موصولاً أو نكرة موصوفة يغني عنه مع سلامة من تأويل المصدر
باسم مفعول ، وقرأ ابن عباس وغيره من كل بالتنوين وهو رواية عن
نافع غير مشهورة ، وعليه فما اسم موصول أو نكرة موصوفة مفعول

لأتى أو حرف نفى والجملة حال من كاف آتاكم أى آتاكم شيئاً من كل صنف وأنتم لم تسألوه أى غير سائله أو نعت لكل أو المضاف إليه المقدر أو للمفعول المقدر ، ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا ﴾ أى وإن أردتم حصرها والاطلاع على عددها ﴿ نِعْمَةُ اللَّهِ ﴾ بمعنى الإنعام على المعنى المصدرى والإشكال أو بمعنى الشيء المنعم به فهو بمعنى الجمع ، فإنه قيل كأنه وإن تعدوا نعم الله فالإضافة للاستغراق ﴿ لَا تُخْصَوْهَا ﴾ لا تبلغوا لها آخر أو لا عدد فى الأنواع فضلاً عن الأفراد فإن نعمه تعالى لا تنهى ، قال طلق بن حبيب : إن حق الله أثقل من أن يقوم به العباد ونعمه أكثر من أن يحصيها العباد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين ، وفى كتاب أظنه لابن عطاء الله أو لعبد الحق فى الوعظ والأدب والنصح مسجعاً ما نصه أيها الحريص على نيل عاجل حظه ومراده ، الغافل عن الاستعداد لميعاده تنبه لعظمته من جودك وبقائك بإرفاده ودوامك بإمداده أنت طفل فى حجر لطفه ومهد عطفه وحضانه حفظه ، يغذيك بلبن بره ويقلبك بأيدي أياديه وفضله وأنت غافل عن تعظيم أمره جاهل بما أولاك من لطف سره وفضلك به على كثير من خلقه ، اذكر عهد الإيجاد ودوام الإمداد والإرفاد وحالتى الإصدار والإيراد وفاتحة المبدأ أو خاتمة المعاد ، ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ ﴾ الـ للجنس أى كل إنسان

ولو بلغ ما بلغ في العبادة ، ﴿ لَظَلُّومٌ ﴾ شديد الظلم للنعمة بإغفال شكرها لقوتها وكثرتها أو شديد الظلم لنفسه بتعرضه للحرمان وذلك على عمومه إذ لا يقوم أحد بحق الله ولا شيء يعتمد عليه السعداء المجتهدون سوى فضل الله ومسامحته أنبياءه أو غيرهم ﴿ كَفَّارٌ ﴾ شديد الكفران بالنعمة أى بعيد عن شكرها على التمام ولا يطلق في حق المتولى أنه ظلم كفر إلا بهذا البيان وذكره وقيل ال في الإنسان للجنس الصادق بأصحاب الكبائر فقط وقيل ظلم في الشدة يشكو ويجزع ، كفر في النعمة ويجمع وقيل الظلم الشاكر لغير من أنعم عليه فيضع الشكر في غير موضعه والكفار الجحود لنعم الله . وعن ابن عباس المراد أبو جهل وعلى الوجه الأول الذى به والمراد الإنسان مطلقاً . قال ابن زيد هذه منسوخة بقوله إن الله لغفور رحيم بعد قوله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها في سورة أخرى ووجهه أن وصفه بكونه ظلوماً كفاراً يقتضى عذابه فنسخ بذلك هذا ما ظهر لى في التوجيه والحق أن الإنسان موصوف بذلك في السورتين لمجرد بيان حاله وبيان أنه لا يقوم قائم بحق الله تعالى على التمام وذكر الغفران والرحمة تبشيراً وإخراجاً عن القنوط يفيد التوبة في سائر الآيات ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ مَكَّةً ، ﴿ آمِنًا ﴾ ذا أمن لمن فيه ففاعل للنسب أو يقدر مضاف

أى آمناً ساكنه والمراد هنا طلب إخراج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف إلى ضدها من الأمن وفى قوله اجعل هذا بلداً آمناً طلب اجعله من البلاد التى يأمن أهلها ، ﴿ واجذبني ﴾ أبعدني واجعلني على جانب من عبادة الأصنام كما ذكره بعد ، وجنبه الشيء منعه إياه وبقطع الهمزة مفتوحة وكسر النون الأولى من اجنبه بمعنى جنبه بالتخفيف وهما لغة نجد وجنبه بالتشديد لغة الحجاز ولم يقر بها هنا . ﴿ وبني ﴾ أولادى من صلبى فلا يرد أن من نسله من عبد الأصنام وإن أراد أولاد صلبه ونسله قلنا لم يجب له فى نسله ، وليس كل دعاء نبي يجاب كما قيل ويحتمل أن يريد أولاده ونسله الموجودين حالة الدعاء أو فى حياته فإنهم لم يعبدوا صنما قط ويحتمل أن يريد وبني الذى أذنت لى فى الدعاء لهم ويحتمل أن يريد وبني المؤمنين وأما غير المؤمنين فكأنه ليس ابناً له كما هو مفهوم مخالفة من قوله فمن تبعني فإنه مني ، وزعم سفيان بن عيينه أنه لم يعبد صنما أحد من نسله محتجاً بهذا الدعاء ، قال وإنما كانت لهم حجارة يدورون أشواط بها كما يدورون بالكعبة يسمون تلك الحجارة الدوار بضم الدال وفتحها ويقولون البيت حجر فحيث ما يصيبنا حجر فهو بمنزلة البيت ويستحب أن يقال

طاف بالبيت ولا يقال دار به لتلك التسمية، وقد قيل صنم هنا الدينار والدرهم وعبادته الحرص عليه وجمعه من الحلال والحرام أو منع حقوقه ، ﴿ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أى من أن نعبد الأصنام وقد أجاب الله دعاءه في جعل البلد آمناً فجعله لا يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يقطع شجره ونباته وأبيح الإذخر ، وذكر بعض أن الوحوش إذا كانت خارج الحرم توحشت وإذا دخلت الحرم آمنت ، ولا يرد على ذلك أن جماعة من الجبابرة أغاروا عليها وأخافوا أهلها لأن ذلك نادر ولأن الفرد آمن إذا دخلها ولو خاف خارج الحرم وترى الناس متخطفة من حولهم، ويحترم من فيه ولا يقصد بسوء وهذا كاف في الأمن وقيل المراد اجعل هذا البلد آمناً من الخراب وهو تفسير ضعيف ولا يرد عليه أنه ستهدم الحبشة البيت وتنقل حجارتها إلى البحر لأنه لم يرد منعه من الخراب أبداً بل قرب قيام الساعة أو ذلك عام مخصوص بهدم الحبشة وأجاب دعاءه في ألا يعبد صنماً وفي بنيه من صلبه ومرتبة البحث في غيرهم أو دعاءه أن يجنبه الله سبحانه عبادة الأصنام دليل على أن عصمة الأنبياء بتوفيق وحفظ من الله الرحمن الرحيم ودعاؤه مع علمه بالعصمة طلب لزيادة

العصمة والتشبيث وهضم لنفسه وإظهار لعجزه وافتقاره إلى الله جل جلاله .

﴿ رَبِّ ۖ عَائِدْ إِلَى قَوْلِهِ اجْنُبْنِي كَأَنَّهُ قِيلَ يَا رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَيَا رَبِّ اجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ أَوْ عَائِدْ إِلَى قَوْلِهِ ۖ إِنَّهُمْ ۖ ﴾
 أى الأصنام رد إليها ضمير جماعة الإناث نظراً إلى كونه جمع قلة
 لغير عاقل ولو كان المراد الكثرة ، ﴿ أَضَلَّكَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ إسناد
 الإضلال إليهن من الإسناد إلى التسبب أى لكونهن سبباً للإضلال
 سألت منك العصمة منهن والأنسب بهذا المعنى أن يعود قوله رب
 إلى اجنبني فيكون قوله إنهن الخ ، تعليلاً لقوله اجنبني . قال الطبري
 عن مجاهد : الصنم ما نحت على خلقة البشر والوثن ما نحت على
 غير خلقة . ا هـ ، والمشهور ترادفهما ، وقيل المراد هنا بالأصنام
 الدنانير والدراهم وعبادتها شدة الحرص عليها وجمعها من حلال
 وحرام أو منع الحقوق منها ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي ۖ ﴾ على دين الإسلام ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ۖ ﴾
 أى كبعض من جسد شفتي عليه وحى له وتوجع بما يوجعه
 وفرح بما يفرحه كما هو حق الأخوة في الله تعالى ، أو أراد أن حكمه
 حكيم في أمر الدين وغيره وذلك أولى من قول بعضهم فإنه من أهل

دينى ﴿ وَمَنْ عَصَانِى ﴾ لم يتبعنى على دين الإسلام ﴿ فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾
 قادر أن تغفر له وترحمه بأن توفقه للتوبة ودين الإسلام والطاعة
 هذا ما ظهر لى ثم رأيت له للسدى ، وقال المحلى : أراد أنك قادر أن
 تغفر له وترحمه ولو لم يتب عن شركه ، وإن هذا قبل أن يعلم إبراهيم
 أن الله جل جلاله لا يغفر الشرك ، وسبقه إلى ذلك ابن الأنبارى ويناسب
 ذلك استغفاره لأبيه غير أنه يحتمل أنه استغفر له على شريطة التوبة
 وفى ولاية الشريعة فى هذه الأمة بحث ، وأما من تقدم قبلها فى
 شرائعهم خفاء عذا ، وقال مقاتل : من عصانى فيما دون الشرك : وأجازه
 ابن الأنبارى والواضح أنه لا يغفر ما دون الشرك بلا توبة كما لا يغفر
 الشرك بدونها ولا يخفى ما فى قوله فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ من الأخذ بالقول
 الجميل والأدب ، قال قتادة : اسمعوا قول الخليل - صلى الله عليه وسلم -
 والله ما كانوا طعانيين ولا لعانيين ، وكذلك قال نبي الله عيسى - عليه
 السلام - : وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم .

﴿ رَبَّنَا إِنِّى ﴾ وسكن الباء غير نافع وابن كثير وأبى عمرو ، ﴿ أَسْكَنْتُ
 مِنْ ذُرِّيَّتِى ﴾ أى أسكنت شيئاً ثابتاً من ذريتى وهو إسماعيل أو ذرية
 ثابتة من ذريتى وهى إسماعيل ومن ولد منه فإن إسكان إسماعيل متضمن
 لإسكان من ولد منه والمفعول محذوف كما رأيت ومن قال باسمية

من التبعية وإضافتها لما بعدها جهلها المفعول، ﴿بِوَادٍ﴾ أى فى واد،
 ﴿غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ وهو وادى مكة فإن أرضها حجرية قايلة النبت
 ولا شيء فيها من الزرع يومئذ ﴿عِنْدَ﴾ متعلق بمحذوف نعت ثان لواد
 أو حال منه أو هو بدل من مجموع الجر والمجرور لا من المجرور
 وحده، ولذلك لم يخفض مع أن عند لا يجر بغير من، فلو جعل بدلاً
 من المجرور وحده وهو واد وجر لزم أنه مجرور بالياء . ﴿بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾
 أى الذى منع عنده ما لم يمنع عند غيره ومنع المحرم إليه نفسه من
 أشياء ومنع من أن يتعرض له أحد بسوء وأن يتهاون به وأن تستصغره
 الجبابرة، أو منع من الطوفان فإنه لم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً
 أى عتيقاً أى أعتق من الطوفان والجبابرة، وكل من التحريم المقابل
 للتحليل ومن التحريم بمعنى إثبات الحرمة بمعنى العظمة تصرف فى
 الاستعمال عن الأصل الواحد وهو المنع، ألا ترى أننا لم يكن جلالاً ممنوع
 من فعله وإن المعظم المحترم من ممنوع من التهاون به، وهذا الكلام
 من سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم - بعد بناء الكعبة ، لقوله عند
 بيتك المحرم، ويجوز أن يكون قبله باعتبار ما كان عليه قبل الطوفان
 فإنه إن كبنياً ولما جاء الطوفان رفع سالماً أو باعتبار ما يكون بعد
 من بناء إبراهيم له بأن علم بالوحي أنه سيبنيه وأنه سبق فى علم

الله أنه سيحدث في موضعه : ﴿ رَبَّنَا ﴾ كرر النداء كما تقول ياربى
 ياربى اغفر لى ، فهو تكرير للنداء قبله وإنما كرره وفصل به بين قوله
 أسكنت وقوله ﴿ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ بلام التعليل المتعلقة بأسكنت للإشعار
 بأن المقصود بالذات من إسكانهم هنالك إنما هو إقامة الصلاة عند
 بيت الله المحرم ، كأنه قيل ما أسكنتهم بهذا الوادى الخالى من
 الزرع والضرع والإنس إلا لإقامة الصلاة عند بيتك المحرم ، ويجوز
 أن يكون النداء غير مكرر بل داخل على محذوف ، أى ياربنا أسكنتهم
 ثم ليقيموا الصلاة والمراد من الدعاء توفيقهم لإقامة الصلاة ،
 وقيل اللام لام الأمر والمراد الدعاء لهم بإقامتها كأنه طالب منهم
 أن يقيموها ومن الله عز وجل أن يوفقهم إليها فالنداء أيضاً تكرار
 ومستأنف لما بعده ، كأنه قال ربنا اجعلهم مقيمين الصلاة ﴿ فَاجْعَلْ أَفئدةً ﴾
 قلوباً . وقال ابن الأنبارى : الفؤاد غير القلب ولكن عبر به عن القلب
 لقربه منه ، قيل سمى فؤاد لأنه يفتئد ، أى يتقد عند الغضب أو الشدة
 والمفتاد المستوقد حيث يشوى اللحم ﴿ مِّنَ النَّاسِ ﴾ من للتبعيض متعلقة
 بمحذوف نعت لأفئدة ويقدر مضاف أى أفئدة ثابتة من أفئدة
 الناس والمراد جعل أفئدة المؤمنين وهى بعض أفئدة الناس . قال
 ابن عباس ومجاهد وابن جبير : لو قال أفئدة الناس لزامتكم على

حج الكعبة فارس والروم والترك والهند والنصارى واليهود والمجوس
والناس كلهم ويعجز أن تكون من للابتداء أى أفئدة ناشئة من
الناس وتنكيرها لأن المراد أفئدة مخصوصة وهى أفئدة المؤمنين .
وقرأ هشام فى رواية أبى الفتح أفيدة من الناس بياء بعد الهمزة وبه
أخذ الحلوانى ونص عليه وقرأ هشام فى غير تلك الرواية كالجمهور
وهى ياء إشباع وقرأ أفيدة بهمزة فألف ففاء مكسورة بدال بوزن
ناصره إما على أنه مقلوب أفيدة بأن قدمت الهمزة على الفاء بعد نقل
كسرتها إلى الفاء فقلبت الفاء أو قدمت متحركة فقلبت الفاء بعد حرف
كسرتها فكسرت الفاء لئلا يلتقى ساكنان كما يقلب أدور بواو أو همزة
جمع دار إلى أدر بهمزة فألف بدل من الواو أو الهمزة التى كانت بعد الدال
بعد نقل ضمها إلى الدال، وإما على أنه اسم فاعل أفيدة الرحلة إذا عجلت
أى فاجعل جماعة أفئدة أى عاجلة إليهم بالرحلة من الناس والمراد
جنس مخصوص من الجماعات وهو جماعات المؤمنين، وقرأ فدة بحذف
الهمزة بعد نقل حركتها للفاء قبلها للتخفيف ، والوجه إثباتها بين
بين، ويعجز على هذه القراءة أن يكون من أفد بمعنى عجل على أنه
صفة مشبهة أو صفة مبالغة فلا حذف ولا نقل ، **تَهْوَى إِلَيْهِمْ** **﴿**
تسرع أو تنحط وتنحدر وقرأ بالبناء للمفعول من أهوى فلان فلاناً

إلى كذا بمعنى أسرعه إليه أو حظه إليه والمراد تحن إليهم شوقاً ووداً
 دالا لذاتهم بل لحج البيت ولا مانع أن يكون دعا لهم أن يحبهم
 المؤمنون لذاتهم، وقرأ تهوى بفتح الواو وبمعنى تحب وعليه فإنما عدى
 مع أنه يتعدى بنفسه لتضمنه معنى تميل . وقال ابن مالك : يجوز أن
 يكون الأصل تهوى بالكسر قلبت الكسرة فتحة والياء ألفاً فيكون معناه
 مامن في قراءة الجمهور كما يقال في رضى رضى . وفي ناصية ناصاه .
 قال ابن هشام وفيه نظر لأن شرط هذه اللغة تحرك الياء في الأصل ،
 وأجاب بعضهم بأن الياء متحركة بالضم وإنما سكنت استثقالا ،
 وردد الشمني بأن الإعراب عارض، وشرط التحريك هنا الأصالة كما
 في الخلاصة ، قلت : التحقيق أن الإعراب بالرفع لازم للمضارع أول
 وجوده مجرداً عن ناصب وجازم لا عارض ، وقال الفراء إن إلى زائدة
 في المفعول به والأصل تهوهم أى تحبهم ﴿ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ ﴾
 شيئاً ثابتاً من الثمرات كما يرزق من سكن وادياً ذا زرع منبتاً .
 وقد أجاب الله دعاءه فعمر قرى بقرب مكة ذوات زرع ونبات يجلب
 منها ومن غيرها إلى مكة وتجي إليها ثمرات كل شيء حتى أنه لتوجد
 فيها الفواكه الصيفية والخريفية والشتوية بيوم واحد قيل فعل الله
 ذلك بنقل الطائف إليه من فلسطين ، ونسب هذا لابن عباس رضى الله

عنهما ، جمع لهم إبراهيم أمر الدنيا والآخرة في دعائه . ﴿ لَعَلَّهُمْ
يَشْكُرُونَ ﴾ النعم بتوحيده و طاعتك وتعظيمك وإنما النعم مخلوقة لذلك .
﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي ﴾ أى مانخفي بعضنا عن بعض أو ما
أضمرناه في قلوبنا . ﴿ وَمَا نُعْلِنُ ﴾ ما يظهر بعضنا لبعض أو ما ننطق
به فأنت عالم بحوائجنا ومصالحنا وأرحم بنا منا وإنما ندعوك إظهارا
للعبودية والعجز واستعجالا لنيل ما عندك وولها إلى رحمتك ، كما روى
أن بعضاً رفع حاجته إلى كريم فأبطأ عليه قضاءها ، فقال له تلويحاً
بقضائها : مثلك لا يذكر استقصاراً ولا توهمًا للغفلة عن حوائج السائلين
ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته إلا أن يتكلم فيها ، وقيل ما نخفي
من الحزن لما وقع بيني وبين هاجر مع إسماعيل من الفرقة وما نعلن
من الدعاء والبكاء ، قالت له هاجر عند الوداع إلى من تكلنا . قال :
إلى الله أكلكم . قالت : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا
لا تخشى تركنا إلى كاف ، وذكروا عن ابن عباس أن إبراهيم جاء
بهاجر وإسماعيل حتى وضعهما بمكة ثم رجع فنادته يا إبراهيم أسألك :
فالتفت . فقالت : من أمرك أن تضعني وابني بأرض ليس فيها زرع
ولا ضرع ولا أنيس . قال : ربى . قالت إذن لا يضيعني ، ولما ولى دعا
بذلك الدعاء كله ، قال فى عرائس القرآن : لما نجى الله تعالى خليله

إبراهيم من نار نمرود وآمن به من آمن خرج مع لوط وتزوج سارة بنت عمه ونزل بنحران فمكث ما شاء الله ثم هاجر إلى مصر وكانت سارة أحسن النساء وكانت لا تعصى إبراهيم في شيء وبذلك أكرمها الله تعالى فأتى رجل فرعون مصر وقال إن هاهنا رجلاً معه امرأة من أحسن النساء ووصف حسننها وجمالها، فأرسل الجبار إلى إبراهيم رسولا، فقال له ما هذه المرأة منك . قال : هي أختي ، قيل خاف أن يقتله إن قال هي امرأتى . فقال له : زينها وأرسلها معي حتى ينظر إليها الملك فمضى إليها إبراهيم فقال : إن هذا الجبار قد سألني عنك فأخبرته أنك أختي فلا تكذبيني عنده، فإنك أختي في كتاب الله فإنه ليس في هذه الأرض مسلم غيري وغيرك ثم أقبلت سارة إلى الجبار ، وقام إبراهيم يصلي فلما دخلت عليه ورآها هوى بيده إليها، فبيست إلى صدره فعظم أمره وقال اسئلي إلهك أن يطلق يدي فوالله لا أؤذيك . فقالت : اللهم إن كان صادقاً فأطلق يده . قيل فعل ذلك ثلاث مرات كلما أهوى بيده يبيست فردها إلى إبراهيم فلما أحسن بها انفلت من صلاته قال : ما الخبر . قالت : كفى الله كيد الفاجر ووهب لي هاجر ، وروى أنه رفع الحجاب بين إبراهيم وسارة ينظر إليها من وقت خروجها إلى رجوعها إليه كرامة لها وتطييباً لقلبه وكانت هاجر ذات هيئة فوهبتها سارة إبراهيم فقالت إني أراها امرأة

وضئة فخذها فلعل الله يرزقك منها ولداً وكانت سارة قد منعت الولادة حتى آيست فوق إبراهيم على هاجر فولدت له إسماعيل . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا فتحتم مصر فاستوصوا بأهلها خيراً فإن لهم ذمة ورحماء . قال ابن اسحاق : سألت الزهري ما الرحم الذي ذكره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : كانت هاجر أم إسماعيل منهم ثم خرج من مصر ونزل السبع من فلسطين واحتفر نهراً واتخذ مسجداً وكان ماء العين ظاهراً على وجه الأرض وكانت غنمه ترددها وأقام مدة، ثم أذاه أهل تلك الأرض فخرج حتى نزل بناحية من أرض فلسطين بين الرملة وإيلة ببلدة يقال لها بضاً فنضب ماء العين لما خرج فندم أهل السبع على ما صنعوه به، وقالوا أخرجنا من بين أظهرنا رجلاً صالحاً فاتبعوه حتى أدركوه فسألوه أن يرجع إليهم ، فقال ما أنا برافع إلى بلد أخرجت منها . فقالوا : إن الماء الذي كنت تشرب منه ونشرب معك قد نضب ، فأعطاهم سبع أعنز من غنمه وقال : اذهبوا بها معكم فإنكم إذا أوردتموها إلى ظهر الماء تجري حتى يكون على وجه الأرض كما كان ولا يقربه امرأة حائض ، ففعلوا فكانوا يشربون منه حتى غرفت منه حائض فنضب، وأقام إبراهيم يضيف من يأتيه وقد وسع الله الرحمن الرحيم عليه في الرزق والخدم إلى أن

أمر الله جل جلاله الملائكة المرسلين إلى إهلاك قوم لوط أن يبشروه
 بإسحاق ومن وراءه يعقوب . قال السدى وابن بشار حملت سارة
 بإسحاق وقد حملت هاجر بإسماعيل فوضعتا معاً وشب الغلامان فبينما هما
 يتناضلان ذات يوم وقد كان إبراهيم يسابق بينهما فسبق إسماعيل
 فأخذه واجلسه في حجره وأجلس إسحاق إلى جنبه وسارة تنظر إليه
 فغضبت وقالت : عمدت إلى ابن الأمة فأجلسته في حجرك وعمدت
 إلى بني فأجلسته إلى جنبك وقد جعلت لي أن لا تغيرني وأخذها ما
 يأخذ النساء من الغيرة ، فحلفت لتقطعن منها قطعة ولتغيرن خلقتها ثم
 تاب إليها عقلها فبقيت متحيرة في ذلك ، فقال لها إبراهيم : اخفضيها
 أي اختنيها واثقي أذنيها ، ففعلت فكان الخفاض وثقب الأذنين
 سنة في النساء ثم إن إسماعيل وإسحاق اقتتلا ذات يوم كما يفعل
 الصبيان فغضبت سارة على هاجر ، وقالت : لاتساكنيني في بلد واحد
 وطلبت من إبراهيم أن يعزلها عنها فأوحى الله إلى إبراهيم أن يأتى بهاجر
 وابنها إلى مكة فذهب بهما حتى قدم مكة وهي إذ ذاك عضاة وسلم وسمر
 وحواليها خارج مكة ناس يقال لهم العماليق وموضع البيت يومئذ ربوة
 حمراء ، فقال إبراهيم لجبريل : ها هنا أمرت أن أضعها . قال : نعم .
 فعمد بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه وأمر هاجر أن تتخذ عريشاً ،

ثم قال : ربنا إني أسكنت من ذريتي .. الخ . ثم انصرف فاتبعته هاجر
فقال : إني من تكلني فجعل لا يرد عليها شيئاً ولا يلتفت ، فقالت :
آلله أمرك هذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا لا يضيعنا ، ثم انصرفت راجعة
وكانت مع هاجر شنة فيها ماء فنقد الماء وانقطع لبنها فعطشت وعطش
الصبي فنظرت أى الجبال أدنى إليها فإذا هو الصفا فصعدت عليه
فتسمعت هل تسمع صوتاً أو ترى شخصاً فلم تسمع شيئاً ولم تر أحداً
ثم سمعت أصوات السباع فى الوادى نحو إسماعيل فأقبلت مسرعة ثم
سمعت صوتاً نحو المروة فسعت وما تريد السعى كالإنسان المجهود
فهى أول من سعى بين الصفا والمروة ثم صعدت المروة فسمعت صوتاً
فقال كالإنسان الذى يكذب سمعته حتى استيقنت وجعلت تدعو
أسمع أيل ومعنى أيل الله ، وقالت قد أسمعنى كلامك فأغثنى فقد
هلكت وهلك من معى ، فإذا هى بجبريل عليه السلام ، فقال لها : من
أنت . فقالت : سرية إبراهيم عليه السلام ، تركنى وابنى ها هنا ،
قال : إلى من وكلكما . قالت : إلى الله تعالى . قال : قد وكلكما إلى كف
ثم جاء بها وقد نقد طعامها وشرابها حتى انتهى بها إلى موضع زمزم
فضرب بقدمه الأرض فصارت عيناً فلذلك يقال لزمزم ركضة جبريل ،
فلما نبع الماء أخذت هاجر شنة وجعلت تستقي فيها لتدخره ، فقال

جبريل عليه السلام : انها روى وجعلت حولها جسراً ، قال رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - لولا أنها أعجلت لكانت زمزم عيناً معيناً .
 وقال لها جبريل : لا تخافى على هذه العين فإنها عين يشرب منها
 ضيفان الله ، وقال لها : إن أبا هذا الغلام شيخى ويبنى لله بيتاً هذا
 موضعه . ومرت رفقة من جرهم يريدون الشام فرأوا الطير على الجبل ،
 فقالوا : لا يكون الطير حائماً إلا على الماء ، فأتوا فقالوا لها جبر : إن
 شئت كنا عندك وآسناك والماء مأوك ، فأذنت لهم فنزلوا معها فهم أول
 سكان مكة ولذلك كانت العرب تقول فى تلبيتها اللهم إن جرهم عبادك
 والناس طرف وبهم قديماً عمرت بلادك فكانوا هنالك حتى شب
 إسماعيل وماتت هاجر ودفنت فى الحجر وماتت بعدها سارة بالشام
 ولها مائة وتسع وعشرون سنة فى جيرون من أرض كنعان ودفنت فى
 مزرعة اشتراها إبراهيم عليه السلام من الكنعانيين .

تسميه قطور بنت يقطر وولدت له يفتان وزمران ومداين وشنق
 وشرخ ومدين ثم تزوج امرأة تسمى عجوز بنت أهيب من جرهم
 وولدت له كيسان وشورخ ولهم ولوطان ويافس وجملة أولاده مع
 اسماعيل وإسحاق ثلاثة عشر ذكراً أكبرهم إسماعيل وأنزله بمكة
 وأنزل إسحاق بالشام وفريق سائر أولاده ، فقالوا : مالك فرقتنا بأرض

الغربة . فقال : بذلك أمرت . وعلمهم أسماء الله تعالى يستسقون بها وينتصرون ، ثم تزوج إسماعيل امرأة من جرهم وأخذ لسانهم فتعرب بهم ثم إن إبراهيم استأذن سارة أن يزور هاجر وابنها فأذنت له وشرطت أن لا ينزل فقدم مكة وقد ماتت هاجر ، ويقال : إنه قدمها على البراق وذهب إلى بيت إسماعيل فقال لامراته : أين صاحبك ؟ قالت : ليس هنا ذهب يتصيد ، وكان إسماعيل يخرج من الحرم يتصيد ثم يرجع وكان مولعاً بالصيد وكان مخصوصاً بالقنص والفروسة والرمي والصرع ، فقال لها إبراهيم : هل عندك ضيافة ، وهل أجد عندك طعاماً أو شرباً ؟ قالت : ليس عندي شيء . قال : فإذا جاء زوجك فأقرئيه مني السلام وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما قدم إسماعيل أخبرته بما قاله إبراهيم فطلقها وتزوج أخرى ، فلبث إبراهيم ما شاء الله أن يلبث ثم استأذن سارة أن يزور إسماعيل فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل فجاء إبراهيم حتى انتهى إلى بيت إسماعيل ، فقال لامراته : أين صاحبك ؟ قالت : ذهب يتصيد وهو يبعث إن شاء الله ، انزل رحمك الله ، قال لها : هل عندك ضيافة ؟ قالت : نعم . فجاءت بالتين واللحم فدعا لهما بالبركة ولو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير أو تمر لكانت أكثر الأرض برأ وشعيراً أو تمرأ ، فقالت : انزل حتى أغسل

رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعتة عند شقه الأيمن فوضع قدمه عليه فبقي أثر قدمه عليه فلما فرغ قال لها : إذا جاء زوجك فأقرئيه مني السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك، فلما جاء اسماعيل عليه السلام وجد ريح أبيه فقال لامرأته : هل جاءك أحد ؟ قالت : نعم . جاء شيخ أحسن الناس وجهاً وأطيبهم ريحاً فقال لي كذا وقلت له كذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه على المقام ، فقال لها : ذلك أبي إبراهيم . قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابع إبراهيم وعقبه واخمص قدميه غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم وإنما عني إبراهيم بتغيير العتبة وإثباتها تطليق الزوجة وإمساكها وكان جائزاً أن يأمره بالتطليق ، قال علي بن أبي طالب ، قال عبد المطلب : بين أنا قائم في الحجر إذا أتاني آت فقال : احفر طيبة . قلت : فما طيبة . قال : فذهب عني ولم يجئني فلما كانت الليلة الثانية جاءني فقال احفر برة ، قال : فما برة ، فذهب عني فلما كان من الغد رجعت إلى مضجعي فنمت فقال : احفر زمزم . قلت : وما زمزم ، وكان قد درس وغار ماؤها فقال : بشر تسقى الحجيج عند منحر قريش عند نقرات الغراب الأعصم وقرية النمل فلما بين له قام فقصد الموضع فوجد غراباً ينقر وبيت النمل فحفر بينهما بمحول ومعه ابنه الحارث ليس له غيره فمالت

قريش : يا عبد المطلب إنها من آبار اسماعيل أبينا وإن لنا فيها حقاً
فأشر كنا فيها ، فقال : ما أنا بفاعل إن هذا شيء خصصت به من
دونكم وأعطيته من بينكم ، قالوا له : فأنصفنا فإننا غير تاركيك
حتى نخاصمك ، قال : فاجعلوا بيني وبينكم من شئتم . قالوا : كاهنة
بنى سعد بن هذيل . قال : نعم . وكانت من أشرف بيت في الشام
فرجع عبد المطلب ومعه نفر من بنى أمية بن عبد مناف ونفر من كل
قبيلة من قريش والأرض مفاوز ولما كانوا ببعض المفاوز نفذ ما كان
معه دو وأصحابه من الماء حتى أيقنوا بالهلاك فاستقوا ممن معهم من
قبائل قريش فأتوا عليهم فقالوا : إنا في مفازة وإنا لنخشى على أنفسنا
مثل ما أصابكم فلما رأى عبد المطلب ما صنع القوم قال لأصحابه :
ماذا ترون ؟ قالوا : إنا لرأيك تبع فمرنا بما شئت . قال : إني أرى أن
يحفر كل رجل منكم لنفسه حفرة بقدر ما يجد من القوة فكل من
مات منا دفناه في حفرة فاحتفروا وجلسوا ينتظرون الموت ، ثم قال :
هلا إذا جلسنا منتظرين الموت نضرب يمينا وشمالا ونبغى لأنفسنا ماء
فعسى الله أن يرزقنا ماء فارتحل هو ومن معه وقريش ينظرون إليهم
وما هم فاعلون فتقدم عبد المطلب إلى راحلته فركبها فلما ركبها
انبعثت به فانفجرت عين ماء من تحت اخفافها فكبر عبد المطلب

وأصحابه ثم نزل وشرب وشرب أصحابه حتى رووا وملأوا فسقيتهم ،
ثم قالوا يا عبد المطلب إن الله قد فضلك علينا والله لا نخاصمك أبداً
في زمزم إن الذي سقاك هذا الماء في هذه القلاة هو الذي سقاك زمزم
فارجع فارجع ورجعوا وخلوا بينه وبين زمزم ، وروى أنه قيل
لعبد المطلب يا أيها المذبح احفر زمزم إنك إن حفرتها لم تندم وهي
تراث من أبيك الأعظم وتسقى الحجيج ، فقال : أي موضع زمزم .
قيل له : عند قرية النمل حيث ينقر الغراب الأعصم فغدا بالمعول
ومعه ابنه الحارث . فقالت قريش : والله لا نتركك تحفرها ومنحرفنا
وأوثاننا عندها وحسدوه وكانوا قد أخبروا أن جرهما لما سكنوا مكة
أودعوا في زمزم أموالا وأسلحة للمصطفى - صلى الله عليه وسلم -
وأخبروا أن الله تعالى باعث في تلك القرية نبياً صفة كذا ، ثم قال
بعضهم لبعض دعود يحفر فربما يخطيء الموضع فحفر غير بعيد فظهرت
العلامة فكبروا وعرفوا أنه لم يخطيء فتمادى حتى بلغ تمثالين من ذهب
وهما غزالان دفنتهما جرهم ثم وجد سيوفاً ودروعاً فقالت له قريش
يا عبد المطلب إنا معك في هذا شركاء . قال : لا . ولكن نضرب بالقداح
قالوا : كيف تصنع . قال : نجعل للكعبة قدحين ولي قدحين فمن
نخرجت قدحاه على شيء كان له ومن تخلف قدحاه فلا شيء له . قالوا :

أنصفت . فجعل قدحين أصفرين للكعبة وقدحين أسودين لعبد المطلب
وقدحين أبيضين لقريش وضربوا القداح عند صنم يقال له هبل ،
وقام عبد المطلب يدعو فخرج القدحان الأصفران على الغزاليين للكعبة
وخرج الأسودان على السيوف والدروع لعبد المطلب وتخلف قدحا
قريش فعلق عبد المطلب السيوف والدروع بباب الكعبة وكانت الرئاسة
والتقدمة لعبد المطلب قبل حفر زمزم ولما حفرها وخرج منها ماء ازداد
بذلك في قريش عظمة وجاهاً ومنزلة وعاف الحجيج المياه التي كانت
بمكة ونواحيها وأقبلوا على زمزم العذوبة مأواها واكونها من أثر إسماعيل
فافتخرت بذلك بنو عبد مناف على قريش وسائر العرب . انتهى
كلام عرائس القرآن .

وفي رواية أنه بلغ إبراهيم من الشام وإلى مكة راكباً هو وابنه
إسماعيل وهاجر في يوم واحد وركب منصرفاً وتركهما من يومه
وترك عندها جراب تمر وسقاء ماء ولما كان عند الثنية كر راجعاً حيث
لا يريانه ، استقبل موضع البيت ودعا بذلك الدعاء إلى قوله يشكرون .
وعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ماء زمزم لما شرب له ، ذكره
ابن العربي قال : ولقد كنت مقيماً بمكة سنة سبع وثمانين وأربعمائة
وأكثر شرب ماءه ناوياً به العلم والإيمان ففتح لي في ذلك ونسيت أن

أنويه للعمل مع ذلك . ا هـ . وذكروا أن أول ما اتخذت النساء المنطقة من قيل أم إسماعيل اتخذتها لتعفى أثرها على سارة وأنها جعلت تشرب من السقاء وترضع صبيها حتى نفذ فعطشت وعطش وجعلت تنظر إليه يتلوى فانطلقت كراهة أن تنظر إليه وابتغاء الماء فوجدت الصفا أقرب جبل يليها فقامت عليه واستقبلت الوادى تنظر أحداً فلم تر فهبطت حتى بلغت الوادى فرفعت طرف درعها ثم سعت سعى الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم أتت المروة فقامت عليها فلم تر أحداً فعلت ذلك سبعاً وإن موضع البيت كان مرتفعاً تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله وأن جماعة من جرهم أقبلت من طريق كدى ونزلوا أسفل مكة وقصدوا الموضع الذى هى فيه لرؤيتهم الطير حائماً عليه قائلين إن الطير إنما يحوم على الماء بعد ما أرسلوا رجلاً أو رجلين فرجع أو رجعا إليهم بخبر الماء وقالوا : تأذنين أن ننزل عندك . قالت : نعم ، ولكن لا حق لكم فى الماء ، قالوا : نعم . وشب فيهم إسماعيل عليه السلام وكان أنفسهم ولما أدرك زوجته بامرأة منهم ، وروى أنهم قالوا : أشركينا فى مائك شركك فى ألباننا ، ففعلت . وروى أن الماء نبع من تحت قدم إسماعيل لما جعل يبكى ويحكى بالأرض كالصبيان .

﴿ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ هذا من

كلام الله سبحانه وتعالى تصديق لإبراهيم عند الأكثر ، وقيل من كلام إبراهيم عليه السلام وإنما كان لا يخفى شيء على الله لأنه عالم بالذات فاستوى في علمه كل شيء ومن صلة التأكيد لاستغراق المستفاد من الزكرة في سياق النفي وقيل من هو المقيد للاستغراق .

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ ۖ أَيُّ مَعَ الْكِبَرِ وَالْإِسْتِعْلَاءِ ۚ ﴾
 مجازي ويتعلق الجار بمحذوف حال من الياء في لي والمعنى وهب لي وأنا كبير آيس من الولد ، وقيل الهبة بحال الكبير استعظماً لما وإظهاراً لما فيها من الآية فهي أجل نعمه وأجلها وأحلاها إذ كانت حيث وقع اليأس ، ﴿ إِسْمَاعِيلَ ۖ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَلَدَهُ وَهُوَ ابْنُ تِسْعٍ وَتِسْعِينَ سَنَةً ، ﴿ وَإِسْحَاقَ ۖ قَالَ : وَلَدَهُ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَاثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَقِيلَ وَلَدَ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ ، وَإِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ تِسْعِينَ ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : بَشَرٌ بِإِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَسَبْعٍ عَشْرَةَ وَقَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي . الخ . من كلام إبراهيم قطعاً من حملت دعائه عند فراق هاجر فمعنى هبة اسماعيل أنه وهبه الله له وأوجده ، ومعنى هبة إسحاق أن الله جل جلاله قد بشره به ، ولفظ الهبة صالح للمعنى العالم لهما ويحتمل أن يكون تكلم بذلك بعد ولادة إسحاق ، ﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ۖ قَابِلُهُ وَمُجِيبُهُ يَقَالُ سَمِعَ الْمَلِكُ كَلَامِي

أى اعتد بكلامى وقبله ومنه قول المصلى سمع الله لمن حمده ، وحديث ما أذن الله لشيء أى ما سمع له أى ما قبله واعتد به كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن والدعاء على عمومه بحيث يقبل، وهو متضمن لدعاء إبراهيم الذى دعا به عند فراق هاجر ولقوله رب هب لى من الصالحين . وقيل هذا هو المراد وسميع صفة مبالغة مضافة للمفعول وأشد مبالغة من ذلك أن تجعل الإضافة من الإضافة للفاعل على طريق المجاز العقلى بأمر اسند السمع العظيم للدعاء بنفسه وجعل الدعاء نفسه سميعاً كقولك صومه صوام .

﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ ﴾ معدلاً لها بأركانها ووظائفها محافظاً عليها فى أوقاتها مداوماً عليها والمراد طلب أن يبقية الله على ذلك ما دام حياً لأنه مقيم لها فى حين دعائه وقبله . ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ متعلق بمحذوف نعت لمحذوف معطوف على الياء على حذف المفعول الثانى فى هذا العطف الذى هو عطف معمولين على معمولى عامل واحد أى واجعل طائفة ثابتة من ذريتي مقيمة للصلاة وإنما عبر بمن التبعية لعلمه بالوحي أو باستقراء فى الأمم الماضية أنه يكون فى ذريته كفار ويناسب أنه بالوحي قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين ﴿ رَبَّنَا ﴾ تكرير للدعاء قبله لشدة الرغبة أو عائد إلى اجعل المقدر المعنى فى قوله ومن ذريتي ﴿ وَتَقَبَّلْ ﴾

دُعَاءٌ ﴿ أَجِبْ دُعَائِي هَذَا أَوْ تَقْبَلْ عِبَادَتِي وَالْعُطْفَ عَلَيَّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ أَوْ عَلَيَّ مُحَذِّفَ يَدِخْلَ عَلَيْهِ النَّدَاءُ الْأَخِيرَ فَلَا يَكُونُ تَكْرِيرًا ، أَيْ رَبَّنَا افْعَلْ لِي مَا سَأَلْتُكَ وَتَقْبَلْ عِبَادَتِي .

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي ﴾ ما قصرت فيه إذ لا يخلو مخلوق من تقصير في حق الخالق ولو بلغ ما بلغ أو اغفر لي ما كان مني مما الأولى تركه ولو كان غير معصية أو أراد إظهار العجز والالتجاء إلى الله فقط ﴿ وَلِوَالِدَيَّ ﴾ أي وأمي هذا قبل أن يتبين له عداوتهما لله تعالى أو على شرط الإسلام كذا قيل، ويبحث فيه بأنه يأباه قوله تعالى إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك لأنه لو شرط الإسلام لكان استغفاره صحيحاً لا كلام فيه، وقد تقدم كلام في ذلك وروى أن أمه أسلمت ودعا لها فالمراد مجموع والديه لا جميعهما . وقيل أراد آدم وحواء وقيل آدم ونوحاً وعليه فلا تغليب بخلاف سائر الأقوال ففيها تغليب لفظ الوالد على لفظ الوالدة إذ ثناهما على والدي لا على والدتي ، وقرأ سعيد بن جبير ولوالدي بتخفيف الياء على الأفراد يعني أباه على ما مر أو آدم أو نوحاً ، ولا يخفى أن الراجح أراده والده على الحقيقة في هذه القراءة ووالده ووالدته على الحقيقة في قراءة التشديد وقراءة الحسن ابن علي والزهرى ولوالدي بفتح اللام وإسقاط الألف قبلها أي إسماعيل

وإسحاق وأنكرها عاصم وقرىء ولولدى بضم الواو وإسكان اللام وتخفيف
الياء جمع ولد كآسد وأسد وهم إسماعيل وإسحاق ويعقوب ابن إسحاق
ونحوهم أو مفرد مراد به الجنس المتأهل للمغفرة من أولاده من صلب
ونسئل أو إسماعيل وفي بعض المصاحف ولذريتي وفي مصحف أبي بن
كعب ولأبوى وهي موافقة لقراءة ولوالدى بألف وكسر اللام وتشديد
الياء ﴿ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ كلهم ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ أى يوم يحضر
الحساب ويثبت ويشتد ، قال الطيبي فى شرح الكشاف شبه الحساب
فى الوقوع والثبوت بالإنسان إذا كان على أقوى حال وهو القيام ثم
أثبت له مجازاً ما يلزم الإنسان فى هذه الحالة وهو القيام ثم شبه
هذا المثبت لا الحقيقة بما أثبت تحقيقاً ثم أطلق المحقق على ذلك
أثبت لا على التحقيق ثم اشتق منه يقوم ، فهى استعارة مكنية للتخييلية
مستلزمة التبعية ا هـ . ومثل ذلك قولهم قامت الحرب على ساق وقولهم
ترجلت الشمس إذا أشرقت وثبت ضوؤها ويجوز أن يكون ذلك من
الإسناد للسبب فىكون الإسناد مجازاً عقلياً والأصل يوم يقوم الناس
لأجل الحساب ويجوز أن يقدر مضاف فىكون الحساب مجازاً بالحذف
أى يوم يقوم أهل الحساب للحساب أو إلى الحساب .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ﴾ يا محمد . ﴿ اللَّهُ غَافِلٌ ﴾ أى دم على ما أنت عليه

من عدم حسابك الله كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع
الله إلهاً آخر، أى دم على عدم كونك من المشركين وعدم كونك داعياً
مع الله إلهاً آخر فى أحد أوجه وذلك أن الغفلة معنى مانع من الوقوف
على حقيقة الأمر وإن شئت فقل سهو يعتري الإنسان من قلة التحفظ
واليقظة والله تعالى منزّه عن ذلك ورسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أعلم الخلق بالله وصفاته وبما تنزّه عنه فلا يتوهم أن الله جل جلاله
يغفل فضلاً عن أن ينهى عن ذلك فظهر أن المراد كما مر دم على ما أنت
عليه من عدم حسابك الله غافلاً . ﴿ عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ لَأَنفُسِهِمْ ﴾
وغيرهم بالشرك والقلق والمعاصى بل هو عالم بما يعملون وسيجازيهم
أو أراد بالنهى عن ذلك الحساب الإعلام بأنّه تعالى عالم بما يعملون لا يخفى
عنه شيء وإنه يجازيهم على القليل والكثير أو أراد لا تحسبنه يعاملهم
معاملة الغافل بل معاملة الرقيب المحاسب على النقيير والقسطمير والفتيل
ويجوز أن يكون الخطاب فى لا تحسبن لكل من يصلح له فيشمل
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد علمت كيفية نهيه عن ذلك
الحساب ويشمل غيره ممن عرف الله وصفاته والكلام فى كيفية نهيه
كذلك ويشمل من لم يعرفه بصفاته أو عرفه وكان متزلزلاً فبالنهى
على ظاهره أى اترك ذلك الحساب الذى أنت فيه ، وقال سفيان عن

عينه ذلك تسلياً للمظلوم وتهديداً للظالم على الإطلاق فقل له من .
قال هذا فغضب . وقال : إِنَّمَا قَالَ مِنْ عِلْمِهِ ، ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ ﴾
وقرأ أبو عمر وإِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ بالنون في رواية غير مشهورة وفيها التفات
وعلى كل حال فالمعنى يؤخر أو يؤخر عذابهم أو جزاءهم فحذف المضاف .
﴿ لَيَوْمٍ ﴾ أى إلى يوم أو لأجل يوم معدود لهم أو اللام مثلها في قولك
صنعت السرج للدابة واشتريت الباب للدار ﴿ تَشَخَّصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾
أى أبصارهم أو الأبصار منهم أو مطلق الأبصار وهو الراجح وشخص
البصر أن يبقى مفتوحاً ناظراً إلى جهة واحدة لا يعرض عنها وذلك
لفرط الخيرة والدهشة من هول ذلك اليوم ويجوز أن يراد بالشخص
انتقال البصر من جهة إلى أخرى لإحاطة الهول من كل جهة .

﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ مسرعين من قبورهم إلى إسرافيل إذ يدعوه من صخرة
بيت المقدس وهم مع ذلك في ذل واستكانة كإسراع الأسير ونحوه
وذلك مخالف لحال الدنيا فإن الشخص فيها يبقى واقفاً وذلك هو
الراجح ، وبه قال سعيد بن جبير وأبو عبيدة وقتادة وقيل المهطع
الخنضيع ، وعن ابن عباس الإهطاع شدة النظر إلى جهة واحدة وعليه
فهو حال مؤكدة للشخص وأصله الإقبال على الشيء ولذلك فسر
بالإسراع وأن الإسراع إقبال وفسر بشدة النظر لأنه إقبال بالعين

وأجازهما أبو عبيدة وقال ابن زيد المهبط الذي لا يرفع رأسه .
﴿ مُقْنَعِي رُئُوسِهِمْ ﴾ رافعيها إلى جهة السماء . قال الحسن وجوه الناس
يومئذ إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد قيل وذلك بخلاف العادة لأن
من يتوقع يطرق ببصره إلى الأرض ويحتمل أن يكون ذلك للهول الآتي
من جهة السماء كنزول الملائكة وتقطع السموات وعلى تفسير ابن زيد
يكون مقنعي حال مؤكدة للتي قبلها لأنه يفسر الإقناع بخفض الرأس
من الذل كما ذكر مكى عن المبرد ﴿ لَا يَرْتَدُّ ﴾ لا يرجع والافتعال
هنا للمبالغة الراجعة إلى النفي أى انتفى الارتداد انتفاء بليغاً وللمطاوعة
رد بأن يهملوا بالرد فلا يطاعون أو بأن من شأنهم أن يعملوا فى الرد
فكأنهم عملوا فلم يطاعوا . ﴿ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ﴾ ببصرهم هيبة وخوفاً
فهو شاخص لا يطرف ويجوز أن يكون المعنى لا يرجع إليهم نظرهم
فينظروا إلى أنفسهم لشدة الحال والجزع والحذر . ﴿ وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ ﴾
خلاء وهو الفسحة التى بين السماء والأرض لم يشغلها جسم وإنما أخبر
به لتضمنه معنى الخالى كأنه قيل أفئدتهم خالية عن الفهم كما هو
شأن المتحير الدهش ، وقال ابن جريج أفئدتهم خالية من الخير
والحق . وقال ابن عبيدة خالية من العقل ، وقال قتادة : مواضع أفئدتهم
خالية بانتقال الأفئدة عنها إلى حناجرهم لا تخرج ولا تعود إلى

مواضعها ، وقال سعيد بن جبير : أفئدتهم ذات هواء بمعنى أنها مترددة
تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه ويحتمل أن يكون شبه
الأفئدة بالهواء الذى هو الريح فى شدة الاضطراب لشدة الهول .

﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ يامحمد ﴿ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴾ يوم القيامة
أو يوم الموت وهو مفعول ثان لأنذر لا ظرفه لأن يوم القيامة أو يوم
الموت أعنى وقت اختصاره ليس وقتاً للإنذار ولا يخفى مافى الأمر بالإنذار
بذلك اليوم من التهويل . قال الغزالي فى الإحياء : إن أعلم العلماء وأعرف
الحكماء ينكشف له عقبى الموت من العجائب والآيات ما لم يخطر
قط بباله ولا اختلج به ضميره فلو لم يكن للعاقل هم ولا غم إلا
التفكر فى خطر تلك الأحوال وما ينكشف عنه الغطاء من شقاوة
لازمة أو سعادة دائمة لكان ذلك كافياً فى استغراق جميع العمر والعجب
من غفلتنا وهذه العظائم بين أيدينا . ﴿ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ بالشرك
والمعاصى ﴿ رَبَّنَا أَخِّرْنَا ﴾ أى أخر عذابنا أى العذاب الذى استوجبناه
﴿ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ بأن تردنا إلى الدنيا وتمهلنا فيها زماناً قليلاً وأخر
آجالنا بمدة قليلة مقدار ما نؤمن ونجيب دعوتك . ﴿ نُنَجِّبُ دَعْوَتَكَ ﴾
أى دعاءك إيانا إلى التوحيد والعمل الصالح . ﴿ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ﴾ فيهما بأن
نوحّد كما وحدوا ونعمل كما عملوا أو نتبع دعاءهم إيانا إليهما فيقال

لهم . ﴿ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ ﴾ أى حين كنتم فى الدنيا .
 ﴿ مَا لَكُمْ مِّنْ زَوَالٍ ﴾ جواب أقسمتم جاء بلفظ الخطاب على مطابقة
 أقسمتم ولو حكى كما قالوا حين أقسموا لقبول أو لم تكونوا أقسمتم
 من قبل ما لنا من زوال لأنهم كانوا فى الدنيا يقولون والله ما لنا من
 زوال عن حال الموت إذا متنا إلى حال البعث كما قال جل جلاله
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أو يقولون بطرا وغرورا
 وسفها والله ما لنا من زوال عن الدنيا بالموت أنكروا الموت عنادا
 مع علمهم بأنه لا بد منه أو يقولون بلسان حالهم والله لا نموت حيث
 أملوا بعيدا أو بنوا مشيدا وفعلوا فعلا كأنهم لا يجازون عليها .

﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ بالشرك والمعاصى من
 الأمم السالفة كقوم هود وقوم صالح ، والخطاب لجملة الكفار
 ولا يخلون من سكون مساكن الأمم السالفة ويجوز أن يريد خصوص
 كفار قريش ويريد بسكونهم مبيتهم ليلا فى نحو ديار ثمود إذا سافروا
 ويجوز أن يكون المراد بالسكون سكون النفوس واطمئنانها آخذة لمساكن
 الظالمين مساكن أو بايتين فيها وأخذوا لسير هؤلاء فى الكفر والمعاصى
 غير خائبين أن يصيبهم مثل ما أصاب هؤلاء ، أما سكن بمعنى اطمئنان
 فيتعدى بالحرف نحو سكن فى كذا وسكن بكذا وأما سكن بمعنى

أقام فأصله التعدى بقى كما فى الآية وقد تضمن معنى تبوءوا فيتعدى بنفسه تقول سكن الدار أى تبوأها أى اتخذها منزلاً ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ الفاعل مستتر عائد إلى الفعل أى تبين لكل فعلنا بهم بسكون العين ويدل له ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ وقيل عائد إلى مصدر تبين ، وقيل الفاعل جملة كيف فعلنا بهم وقد مر البحث فى مجيء الفاعل جملة وفعل الله بهم إهلاكه إياهم وانتقامه منهم وقرئ ونبين بالنون والرفع وعليه فالجملة مفعول به وعلق العامل بالاستفهام بمعنى أن أداة الاستفهام هى المنقلة له عن أصله الذى هو العمل فى المفرد إلى العمل فى الجملة وعلى هذه القراءة تكون جملة نبين لكم كيف فعلنا بهم معترضة أو حالا على تقدير المبتدأ أى ونحن نبين أو تقدير قد التحقيقية والمضارع فيها للحال . ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ صفات ما فعل الظالمون وما فعل بهم الجارية مجرى المثل فى الغرابة الملوحة بها إلى أنكم مثلهم فى الظلم واستحقاق ما استحقوا من الهلاك .

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ احتال هؤلاء الظالمون احتيالهم العظيم المستفرغ فيه جهدهم لإبطال الحق وتقرير الباطل ومكركم يا كفار قريش يستحقرونه ويقل ولم يتأثر مكرهم فكيف يتأثر مكركم وزعم بعض أن الضميرين لكفار قريش ومكرهم ما قال الله جل جلاله منهم

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ، الْآيَةُ وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ ﴿١﴾ وَعِنْدَ اللَّهِ
 مَكْرُهُمْ ﴿٢﴾ أَيْ مَكْرُهُمُ الَّذِي مَكَّرُوا بِهِ ثَابِتٌ مَكْتُوبٌ مَحْفُوظٌ عِنْدَ اللَّهِ
 مَعْلُومٌ لَهُ يَجَازِيهِمْ بِهِ أَعْظَمُ مِنْهُ فَإِضَافَةُ الْمَكْرِ لِلْهَاءِ إِضَافَةٌ مَصْدَرٌ لِلْفَاعِلِ
 وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى عِنْدَ اللَّهِ الْمَكْرُ الَّذِي يَمْكُرُهُمْ جَزَاءٌ لِمَكْرِهِمْ وَإِبْطَالًا
 لَهُ فَإِضَافَتُهُ إِضَافَةٌ لِلْمَفْعُولِ، وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَظْهَرُ لِأَنَّهُ الْمُرَادُ فِي قَوْلِهِ
 وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ فَلَتَكُنِ الْمَعْرِفَةُ الثَّانِيَّةُ عَيْنَ الْأَوَّلِ عَلَى الْغَالِبِ ،
 وَإِنْ ﴿٣﴾ هَذِهِ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ الْوَصْلِيَّةُ ﴿٤﴾ كَانَ مَكْرُهُمْ لِيَتَزُولَ مِنْهُ ﴿٥﴾ أَيْ بِهِ
 ﴿٦﴾ الْجِبَالُ ﴿٧﴾ هَذِهِ لَامُ الْجَرِّ وَالتَّعْلِيلِ مُتَعَلِّقَةٌ بِخَبَرٍ كَانَ لِلْمَحذُوفِ الَّذِي
 هُوَ كَوْنُ خَاصٍ أَيْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ فِي الْعَظَمِ وَالشَّدَةِ مَعْدَى لِإِزَالَةِ مَا هُوَ
 عَظِيمٌ رَاسِخٌ كَالْجِبَالِ أَيْ إِنْ مَكْرُهُمْ مَحْفُوظٌ عِنْدَ اللَّهِ لِلْجَزَاءِ وَالْإِبْطَالِ
 وَإِنْ عَظِمَ مَكْرُهُمْ عَظِيمٌ كَمَا تَقُولُ إِنِّي مُدْرِكُكَ وَإِنْ مَرَرْتُ وَإِنِّي غَالِبُكَ
 وَلَوْ فَعَلْتُ مَا فَعَلْتُ . قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ اللَّامَ لَامُ الْجَرِّ
 وَالتَّعْلِيلِ وَأَنَّ إِنْ شَرْطِيَّةٌ أَيْ وَعِنْدَ اللَّهِ جَزَاءٌ مَكْرُهُمْ وَهُوَ مَكْرُ اعْظَمَ
 مِنْهُ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَشِدَّتِهِ مَعْدَى لِأَجْلِ زَوَالِ الْأُمُورِ الْعَظَامِ الْمَشْبَهَةِ
 فِي عَظَمِهَا الْجِبَالِ كَمَا تَقُولُ فَلَانُ أَشْجَعُ مِنْ فَلَانٍ وَإِنْ كَانَ مَعْدَى
 لِلنَّوَازِلِ وَقِيلَ إِنْ نَافِيَةٌ وَاللَّامُ لِتَأْكِيدِ النَّفْيِ وَهِيَ الْمَشْهُورَةُ بِلَامِ الْجَحُودِ
 بِنَاءً عَلَى أَنَّهَا لَا تَخْتَصُّ بِالنَّافِيِ الَّذِي هُوَ مَا أَوْ لَمْ ، وَقَدْ رَدَّ ابْنُ هِشَامٍ

لأنها لا تكون بعد غيرهما من أدوات النفي وباختلاف فاعلي كان وتنزول
ويجيب بأن اختلاف الفاعل لا يفوت التأكيد المسوقة هي لأجله وعلى
هذا القول يكون الجبال مثلاً لأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - ونحوه
وهو الشرائع والنبوة إذ هي كالجبال في القوة والرسوخ فيكون المراد
تحقير مكرهم أي ما كان مكرهم مزيلاً لذلك، وبهذا قال الحسن وجماعة :
ويدل له قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم، وقيل إن مخففة من الثقيلة
أي وإنه كان مكرهم لأجل أن تنزل منه الجبال أي ما هو في العظم
كالجبال وهو الآيات والشرائع وقرئ لتزول بفتح اللام الأولى كالثانية
وهو لغة من يفتح لام كي وقرأ على وعمر وإن كاد مكرهم بالدال
أي قرب ونسب بعضهم هذه القراءة لابن مسعود والصحيح عنه
ما مر وقرأ الكسائي لتزول بفتح اللام الأولى وضم الثانية على أن إن
مخففة واللام لام الفرق بين النفي والإثبات فيكون المراد تعظيم مكرهم
أي إنه كان مكرهم من الشدة بحيث تنزل منه الجبال ولكن الله
أبطله ونصر أوليائه ، وبذلك قرأ ابن عباس أيضاً ويوافق هذه القراءة
ما ذكره الشيخ هود عن الكلبي، أنها نزلت في أمر ثمود الذي بتي
الصرح ببابل أراد أن يعلم علم السماء فعمد إلى تابوت فجعل فيه
غلاماً ثم عمده إلى نسور أربعة فأجاعهن ثم ربط كل نسر بقائمة

من قوائم التابوت ورفع لهم لحماً في أعلى التابوت فجعل الغلام يفتح الباب الأعلى فينظر إلى السماء فيراها كهيئتها ثم يفتح الباب الأسفل فيراها كاللجة فلم يزل كذلك ينظر فلا يرى الأرض وإنما هو اخواء وينظر فوقه فيرى السماء كهيئتها فما رأى ذلك صوب اللحم فنصببت النور فمن بحيل فخاف الجبل أن يكون أمر من السماء فكاد الجبل يزول من مكانه وذلك قوله تعالى: وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال وذكر بعضهم أن نمرود كان في التابوت ومعه صاحبه فهو الذي جعل يأمره أن ينظر أو لما هاله ذلك ، أمره أن ينكس اللحم فأنحدرت النور فبعث الله أضعف خلقه باعوضة فدخلت في منخرده حتى وصلت إلى دماغه فمات انتهى كلام الشيخ هود .

وذكر في عرائس القرآن أن أول جبار كان في الأرض نمرود ابن كنعان وكان الناس يمتارون الطعام منه فخرج إبراهيم يمتار مع الناس وكان إذا مر به الناس قال : من ربكم . قالوا : أنت . ومر به إبراهيم عليه السلام فقال له النمرود: من ربك ؟ قال : الذي يحيي ويميت . قال : أنا أحيي وأميت . قال إبراهيم : فإن الله يأتى بالشمس - الآية - فردّه بغير طعام فرجع فمر على كتيب من رمل أعفر فقال لآخذن من هذا فأتى أهلي فتطيب به أنفسهم حتى أدخل عليهم ، فأخذ منه

فأتى به أهله فوضع متاعه ثم نام فقامت امرأته إلى متاعه ففتحتة
فإذا هو أجود دقيق رآه أحد فأخذته وصنعت له منه طعاماً فقدمته
إليه وكان عهده بأهله لا طعام لهم ، فقال : من أين هذا . فقالت :
من الطعام الذى جئت به . فعلم إبراهيم أن الله رزقه له فحمد الله وشكره
ثم إن نمرود قال إن كان ما يقول إبراهيم حقاً فلا أنتهى حتى أعلم
من فى السماء فبنى صرحاً عظيماً عالياً ببابل ورام منه الصعود إلى السماء
لينظر إلى إله إبراهيم على زعمه . فقال ابن عباس ووهب كان طول
الصرح فى السماء خمس مائة ذراع وعرضه ثلاثة آلاف ذراع وقال
كعب ومقاتل كان طوله فرسخين ثم عمد إلى أربعة أفراخ من النسور
وأطعمها اللحم وسقاها الخمر ورباها حتى شبت واستعجلت وقعد
فى تابوت وحمل معه رجلاً آخر وحمل قوسه ونبله وجعل لذلك
التابوت باباً من أعلاه وباباً من أسفله ثم ربط التابوت ببأرجل
النسور وعلق اللحم على عصي فوق التابوت ثم خلى عن النسور فنظروا
وصعدوا طمعا فى اللحم حتى أبعدوا فى الهواء فقال النمرود لفتاه افتح
الباب الأسفل فانظر إلى الأرض كيف تراها؟ فقال أرى الأرض مثل
اللجة البيضاء والجبال مثل الدخان فطارت النسور وارتفعت حتى
حالت الريح بينهما وبين الطيران فقال لفتاه افتح الباب الأعلى

ففتحها فإذا السماء كهيئتها والأرض سوداء مظلمة ونودي أيها الطاغى
الباغى أعلى الله تتمرد، قال عكرمة فأمر غلامه فرمى بسهم فعاد إليه
السهم ملطخا بالدم، فقال كفيت نفسك إله السماء واختلفوا في ذلك
السهم من أى شيء تلطخ؟ قال عكرمة من سمكة في بحر بين السماء
والأرض علقت هناك، قربت نفسها إلى الله تعالى وقال بعضهم أصاب
السهم طائرا ثم أمر غلامه أن يقلب العصي وينكسر اللحم ففعل
فهبطت النسور بالتابوت فسمعت الجبال خفيق التابوت ففزعت
فظنت أنه قد حدث أمر من السماء وأن الساعة قد قامت فذلك قوله
تعالى: ومكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال
ثم أرسل الله سبحانه ريحا على صرحه فألقت رأسه في البحر وخر
عليهم الباقي فتبلبلت ألسن الناس من الفزع وتكلموا بثلاث وسبعين
لسانا فلذلك سميت ببابل وكان كلام الناس قبل ذلك بالسريانية
كذا قال البغوى، ويرده أن صالحا وقومه يتكلمون قبل ذلك بالعربية
وكذا جرهم من عرب اليمن ومنهم من تعلم اسماعيل العربية وكذا طسم
ودخيش وبعث إليه ملكا إن آمن تركته على ملكه فقال: هل رب
غيرى فجاء ثانيا وثالثا وأبى وقال لا أعرف ما تقول أربك جنود؟ قال:
نعم. قال: فليقاتلنى إن كان ملكا فإن الملوك تتقاتل. قال الملك: نعم. ثم

شئت قال قد شئت قال فاجمع جنودك إلى ثلاثة أيام تأتيك جنود
 ربي فجمع، فأوحى الله عز وجل إلى خازن البعوض أن افتح منها بابا
 فلما أصبحوا في اليوم الثالث نظر نمرود إلى الشمس وقال ما بالها
 لم تطلع؟ فظن أنها أبطأت، فقال الملك: حال دونها جنود ربي فأكلت
 البعوض لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق من الناس والدواب إلا العظام
 إلا النمرود فلم يصبه شيء، فقال له الملك: أفتؤمن؟ قال: لا. فأمر الله
 بعوضة. فقرصت شفته العليا فشرمت وعظمت ثم السفلى كذلك
 ودخلت في منخره وصارت في دماغه وأكلت منه حتى صارت مثل
 الفرج فمكث أربعمئة سنة تضرب رأسه كما تجبر أربعمئة سنة
 فمات، انتهى. ويأتى كلام آخر في بناء الصرح وقصة التابوت والنسور
 مروية عن علي أيضا في تفسير الآية واستبعادها ببعض العلماء، وقال
 إن الخطر فيها عظيم ولا يكاد عاقل أن يقدر على مثله ولا خبر يكاد
 فيها صحيح يعتمد عليه، وقيل إن المكر في الآية قولهم اتخذ الله ولدا
 كما قال الله سبحانه وتعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا
 إذا، إلى قوله: وتخر الجبال هدا.

فَلَا تَخْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفًا وَعْدِهِ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 ووعد مفعول ثان قدم وأضيف إليه مخلف ورسله مفعول أول وإنما

قدم الوعد اعتناء به من حيث أنه لا يخلف الوعد أصلاً سواء كان رسله أم لا، وإذا كان لا يخلف وعده أحداً فكيف يخلفه رسله الذين هم صفوة خلقه، والكلام في النهي عن حسابان رسول الله صلى الله عليه وسلم - مخلفاً كالكلام في النهي عن حسابانه غافلاً وقد مر وقريء بنصب وعد على أنه مفعول ثان، وجر رسل على إضافة مخلف إليه وفصل بينهما، قال ابن هشام يجوز الفصل في السعة بين المضاف والمضاف إليه في ثلاث مسائل إحداها أن يكون المضاف مصدراً والمضاف إليه فاعله والفاصل إما مفعوله وإما ظرفه، الثانية أن يكون المضاف وصفاً والمضاف إليه إما مفعوله الأول والفاصل مفعوله الثاني كقراءة بعضهم فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله أو ظرفه، الثالثة أن يكون الفاصل قسماً ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُّغَالِبٌ لَا يَظْهَرُ أَحَدٌ عَلَى الْمَكَرِ بِهِ وَلَا يَرُدُّ مَا أَرَادَ﴾ ﴿ذُو انتِقَامٍ﴾ ﴿لِأَوْلِيَائِهِ مِنْ أَعْدَائِهِ﴾ .

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بانتقام أو بدل من يوم يأتيهم أو مفعول لذاكر أو متعلق بمحذوف أى لا يخلف وعده، وأولى من هذا أن يتعلق بقوله مخلف فتكون جملة أن ومعموليهما معترضة ولا مانع من ذلك وليس كما زعم بعض أن ما قبل إن يعمل فيما بعدها والمعنى يوم تبدل الأرض التي تعرفونها بأرض غير هذه الأرض المعروفة

وقرىء نبدل بالنون والبناء للفاعل وتصب الأرض، وعلى كل حال
 فبغير منصوب على نزع الخافض، أى تبدل بغير الأرض أو على أنه
 مفعول ثان، لأن المعنى تصير غير الأرض ﴿وَالسَّمَاوَاتُ﴾ بالرفع عطفا
 على الأرض المرفوع، والتقدير وتبدل السماوات غير السماوات وهو
 مبتدأ محذوف الخبر أى والسماوات كذلك ومن نصب الأرض قرأ
 بنصب السماوات بكسرة وذلك تبديل ذات، وهو الأصل والمتبادر
 كقولك بدلت الدراهم بالدنانير. قال على تبدل الأرض أرضا من
 فضة والسماوات سماوات من ذهب . وقال ابن مسعود أيضا تبدل الأرض
 بأرض كالفضة البيضاء نقية لم يسفك بها دم . وفى رواية محجمة من
 دم حرام ولم تعمل بها خطيئة زاد بعضهم وليس فيها معلم لأحد .

قال الضحاك تبدل أرضا من فضة بيضاء كالصحائف، وقال أيضا
 أبو هريرة وسعيد بن جبير ومحمد بن كعب القرظى تبدل الأرض
 خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه، وقال أيضا أبو سعيد عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم - تكون الأرض خبزة يضيف الله بها أهل
 الجنة قال بعضهم وأكثر المفسرين على أن التبديل يكون بأرض بيضاء
 لم يعص الله فيها ولا سفك فيها دم وليس فيها معلم لأحد، وقيل تنشر
 لهم صخرة بيت المقدس وروى أنها تبدل أرضا من نار . قال أبى بن كعب

تبدل الأرض نيرانا والسماء جنانا وذكر بعضهم أن الأرض تبدل لكل فريق بما تقتضيه حاله، وفريق يكون على خبز يأكل منه بحسب حاجته وهم سائر المؤمنين وفريق يكون على فضة وهم المؤمنون الزهاد الذين لا يأكلون في الدنيا إلا قوتا ولا رغبة لهم في الطعام، يعصمهم الله في ذلك اليوم عن الطعام وفريق على نار وهم الكفار، وأخرج الترمذى وابن ماجه ومسلم وغيرهم عن عائشة قالت إن أول ناس سألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض بيضاء كأنها فضة لم يسفك عليها دم حرام والتبديل في ذلك كله تبديل ذات، ويدل له أيضا ما أخرجه مسلم عن ثوبان جاء حبر من اليهود إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال أين الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال في الظلمة دون الحشر وذكره البغوى بلا سند. وأخرج مسلم عن عائشة أيضا قالت : يا رسول الله أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض؟ فقال : على الصراط وروى عنه - صلى الله عليه وسلم - المؤمنين وقت التبديل في ظل العرش وعنه الناس يومئذ أضياف الله فلا يعجزهم ما لديه وأخرج الترمذى عن عائشة أين يكون المؤمنون يوم تكون الأرض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه قال على الصراط يا عائشة. قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح

لكن لم أره في كتاب الترمذى بل في تذكرة القرطبي ولا يلزم أن
 يكون الحاصل بالتبديل أرضا وسما على الحقيقة وقيل إن التبديل في
 الآية تبديل صفة كقولك بدلت الفضة خاتما إذا أذبتها وصنعتها
 خاتما، ونسبه بعض إلى الأكثر وقال به ابن عباس وذلك بأن تدك
 جبال الأرض وتذهب أشجارها وجميع ما عليها من عمارات وتسوى
 أوديتها فلا ترى فيها عوجا ولا أمتا وتنتشر كواكب السماوات وتكسف
 الشمس ويخسف القمر وتنشق السماوات وتكون أبوابا وتارة تكون
 كالمهل وتارة كالدهان، قال أبو هريرة في رواية قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم - تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمد مد الأديم العكاظي
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتا. وأما رواية سهل بن سعد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم - يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء
 أى مائلة إلى حمرة في بياض وقيل شديدة البياض كقصرصة النقي
 أى الخبز الأبيض الجيد ليس فيها علم لأحد، أى علامة فلا دليل
 فيه لاحتمال أن يكون لا علامة فيها لأحد لكونها غير ذات الأرض التي
 كانت في الدنيا وأن يكون لا علامة فيها لتغيير جبالها وأوديتها
 وشجرها وعمارتها ولا يبعد أن تجعل الأرض هي جهنم بلا تبديل ذاتها
 والسماوات الجنة بلا تبديل ذاتها ولو بدلت صفاتهن وإن قلت في بعض

الرواة إن الأرض تجعل من فضة وفي بعضها كفضة قلت تحمل
رواية من فضة على رواية كفضة بل يبالغ في التشبيه حتى تجعل من
جنس الفضة، وإن قلت كيف تبدل ذاتها مع قوله تعالى: يومئذ تحدث
أخبارها قلت إنما تحدث قبل التبديل وقبل البعث وإن قلنا تحدث
بعد البعث بأعمال أهلها فإنها تحدث بعده وقبل التبديل أو تبدل
صفتها فتحدث ثم تبدل ذاتها ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ﴾ أى خرج الناس من
قبورهم أو كانوا تحت ما يستترهم في الدنيا وبعد الموت وكانوا بعد ذلك
بلا سائر، واللام بمعنى إلى أى برزوا إلى الله ولا يخفى على الله شيء
وتقدم كلام فى مثل هذا ﴿الْوَّاحِدِ﴾ الذى لا شريك له فى شيء
﴿الْقَهَّارِ﴾ القاهر لعباده على ما يريد وفى ذكر الوصفين دلالة على أن
الأمر فى غاية الصعوبة لأن المعنى أنهم يبعثون للمحاسب المجازى الذى
هو واحد غالب لا ملجأ لأحد عنه ولا مغيب .

﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ تبصر يا محمد أو يامن تمكن منه الرؤية
بالعين الكافرين والمنافقين ﴿يَوْمئِذٍ﴾ أى يوم إذ خرج برزوا لله أو يوم
إذ بدلت الأرض ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ أى مربوطين ربطاً شديداً كما يدل
التشديد على المبالغة بربط كل واحد منهم مع آخر بحسب اقترانهم
فى الدنيا فى العقائد والأعمال مثل قوله تعالى وإذا النفوس زوجت

قاله قتيبة أو بربط كل واحد مع شيطانه المضل له المقيض له، قاله ابن عباس أو تربط أيديهم وأرجلهم إلى أعناقهم قاله ابن زيد، وربطوا مع أعمالهم واعتقاداتهم الفاسدة ويجوز أن يكون تمثيلا لمؤاخذتهم على ما عملوا واعتقدوا ﴿ فِي الْأَصْنَافِ الْقِيُودِ وَالْأَغْلَالِ وَالسَّلَاسِلِ أَقْوَالِ مُتَعَلِّقٍ بِمَقَرَّنِينَ أَوْ بِمَحذُوفٍ حَالٍ مِنَ الْمُسْتَبَرِّ فِي مَقَرَّنِينَ .

﴿ سَرَابِيلُهُمْ ﴾ قمصهم وهو الصحيح أو السربال كل ما يلبس قولان جمع سربال ﴿ مِّنْ قَطِرَانٍ ﴾ ويقال له أيضا قطران بكسر القاف وإسكان الطاء وبفتحه مع إسكان الطاء وهو دهن يتخلب من شجر الأهل بضم الحصة والعرعر وغيرها ويطبخ ويطلّى به الإبل الجرب فينحرق الجرب بحره والجلد، وقد تبلغ حرارته الجوف وهو أسود منتن ولكن لا يكرهه من اعتاده وللنار فيه اشتعال شديد فيطلّى به أهل النار فتشعل فيهم النار بسرعة، فيجتمع عليهم حرارة القطران ووجشة لونه وبتن ريحه مع شدة اشتعال النار في جلودهم والتفاوت بين قطران الدنيا وقطران الآخرة مثل التفاوت بين نار الدنيا ونار الآخرة، ولو أراد الله المبالغة في إحراقهم بغير القطران لفعل ولكن حذرهم بما يعرفون ويجوز أن يكون المراد التمثيل بما يحيط بالجسد مما يجلب أنواعا من الغم والألم وقرأ يعقوب في رواية عنه ومجاهد

وعمر وعلى وأبو هريرة وابن عباس وعكرمة من قطران بكسر القاف
 وإسكان الطاء وكسر الراء يليها تنوين فهمزة فإلف فنون وذلك
 كلمتان القطر النحاس المذاب وقيل القزديز. وعن عمر أنهم يسربلون
 بالنحاس وأن شديد الحجر تنهى حره والجملة حال ثانية أو ثالثة
 من المجرمين أو من المستتر في مقرنين أو من المستتر في قوله في الأصناف
 إن علق بمحذوف حال ﴿ وَتَغْشَى ﴾ تعلوا وتغطي ﴿ وَجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾
 يخص الوجود بالذكر مع أنها تغطي الكل لأنهم لم يتوجهوا بها إلى الحق
 كما تطلع النار على الأفئدة إذ ملئت بالجهل والزيغ وخلت عن
 المعرفة ولأنها أعز موضع في الظاهر كالنفوذ في الباطن وإذا غشيت
 ذلك فأحرى أن تغشى سواه وعبر بالبعض عن الكل وقرئ وتغشى
 بضم التاء وفتح العين وكسر الشين مشددة بعدها ألف وهو مبالغة .

﴿ لِيَجْزِيََ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ بِمِجْرَمَةٍ ﴾ مَا كَسَبَتْ ﴿ من شر وعقاب
 المجرم على إجرامه مشعر بإثابة المطيع على طاعته فكأنها مذكورة أيضا
 واللام متعلقة بمحذوف، أى فعل ذلك ليجزى كل نفس مجرمة أو
 بتغشى أو بمقرنين ويجوز أن يراد بكل نفس المؤمن والمجرم يجزى
 كلا بما يستحق فيتعلق ببرزوا أو بالمحذوف ووجه التعليل إذا علق به
 أنه يعلم من عقاب المجرم إثابة المؤمن ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ روى

أنه يحاسب الأولين والآخرين في نصف يوم من أيام الدنيا وهو قادر أن يحاسبهم في أقل من لحظة لأنه لا يشغله حساب عن حساب .

﴿ هَذَا ﴾ أى القرآن أو ما فيه من العظة والتذكير أو المذكور الذى هو السورة أو ما فيها من ذلك أو ما وصفه بقوله ولا تحسبن الله إلى قوله الحساب ﴿ بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ﴾ أى تبليغ أى ذو تبليغ أو مبلغ بفتح اللام أو البلاغ الكفاية أى يكفيهم ذلك فى الوعظ والناس على العموم وقيل المراد المؤمنون ﴿ وَلِيُنذِرُوا بِهِ ﴾ أى بهذا البلاغ والعطف على محذوف متعلق بالبلاغ أى بلاغ لينصحووا أو لينذروا به أو ليتعلق بمحذوف هكذا أى ولينذروا به نزل أو تلى والإنذار تخويف وقرىء بفتح الباء والذال من نذر به بكسر الذال إذا علمه واستعدله ﴿ وَلِيَعْلَمُوا ﴾ بما فيه من الحجج ﴿ أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْإِلَهِ وَاحِدٌ ﴾ وذلك أنهم إذا خافوا ما أنذروا به نظروا لأنفسهم ما يلجسون به منه فيتوصوا إلى التوحيد والطاعة لأن الخشية أم الخير كله ﴿ وَلِيَذَّكَّرَ ﴾ بتذكر أبدلت التاء دالا وسكنت وأدغمت فى الذال ﴿ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أصحاب العقول غير تدعوا عما يهلكهم وأفاد قوله لينذروا به تكميل الرسل بقوله وليعلموا أنما هو إله واحد استكمالهم القوة النظرية التى منتهى كمالات التوحيد وبقوله وليذكر إلى آخره استصلاح القوة العملية التى هى

التدارع بلباس التقوى فتلك ثلاث فوائد للبلاغ من الغاية والحكمة
في إنزال الكتب جعلنا الله من الفائزين بهن - صلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه وسلم .

سورة الحجر

مكية واستثنى بعضهم: ولقد آتيناك سبعا من المثاني- الآية . قال السيوطي ينبغي استثناء قوله: ولقد علمنا المستقدمين منكم- الآية لما أخرجه الترمذي وغيره في سبب نزولها وأنها في صفوف الصلاة وآياتها تسع وتسعون وكلما ستمائة وأربع وخمسون كلمة، وحروفها ألفان وسبعمائة وستون حرفا .

قال رسول الله- صلى الله عليه وسلم - من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستنزهين بمحمد - صلى الله عليه وسلم - قالوا إن كتبت بزعفران وسقيت امرأة كثر لبنها، ومن كتبها وجعلها في جيبه كثر كسبه ولا يعدل عنه أحد فيما يبيع أو يشتري وتحب الناس معاملته .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ تقدم الكلام فيه ﴿تِلْكَ﴾ الآيات الرفيعة الشأن التي هي آيات السورة ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ أى آيات من الكتاب الذى هو القرآن والإضافة للتبعية ﴿وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ عطف باعتبار الصفة التي هي مبين وإلا فالقرآن هو الكتاب أو هو عطف تفسير والتنكير للتعظيم كأنه قيل الكتاب الكامل فى جمع الحجج وما يحتاج إليه وبيان الرشد من الغي أو الكامل فى الجمع والوضوح وقيل المراد بالكتاب والقرآن المبين السورة . وقال مجاهد وقتادة الكتاب جنس الكتب المنزلة قيل كالتوراة والإنجيل والقرآن كتاب الله المنزل على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - واعترض بأنّه لم يجر لغير القرآن ذكر ، ويجاب بأن نحو التوراة والإنجيل معهود الذكر فى الألسنة فأل للعهد ويسهل ذلك عطف القرآن عليه .

﴿رَبَّمَا﴾ وقرأ غير نافع وعاصم بتشديد الباء وقرئ ربما بفتح الراء والتخفيف وبفتحها والتشديد . وذكر ابن هشام فى رب ست عشرة لغة ضم الراء وفتحها وكلاهما مع التشديد والتخفيف وذلك أربع مع تاء التانيث ساكنة أو محرّكة ومع التجرد فذلك اثنتا عشرة والضم والفتح مع إسكان الباء بضم الراء والباء مع التشديد والتخفيف فذلك بيت

عشرة وفيها أكثر من ذلك، وذلك لأن الراء مثلثة والباء مثلثة وتسكن أيضاً وتزاد التاء تسكن وتثلث وإذا ضربت ذلك كله بعضها في بعض بلغت نحو سبعين، ولا وجه للإطالة في ذلك وإنما الوجه بيان ما قرىء به هنا ورب في ذلك للتكثير لأن كل كافر يتمنى لو كان مسلماً والآية مسوقة للتخويف فلا يناسبها التقليل: ذكره ابن هشام وهو وجه صحيح خال عن التكلف وذكر أن الكثير في رب التكثير وذكر عن ابن درستويه وجماعة أنها أبداً للتكثير. وعن الجمهور أنها أبداً للتقليل وعليه الزجاج وقيل إن الكثير فيها التقليل واختار ابن مالك أنها للتكثير أكثر وتفيد التحقيق في ذلك كله. وقيل هي للتحقيق وأما التكثير والتقليل فمن خارج. وقال الرضي وضعت للتقليل ثم استعملت في التكثير حتى صارت فيه كالحقيقة وفي التقليل كالمجاز المحتاج لقريئة. وقيل هي في الآية للتقليل لأن أهوال القيامة تدهشهم فتقل إفاقتهم وتمنيهم. وقيل هي فيها للتقليل على معنى قول النصوح ربما تندم إشارة إلى أن الحزم البعد عن مظنة الضرر ولو كان الضرر على سبيل الندور أو الشك فكيف الكثير المحقق فكأنه قيل لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة يوم القيامة لوجب أن يسارعوا إليه اليوم ولو كان وداهم على شك فكيف وهم يودونه يومئذ في كل ساعة

ولو كانوا في دهرش بلا شك . وما كفاة ومعناها التوكيد وهي مهية
للدخول على الفعل ويجوز أن تكون نكرة مجرورة المحل رب موصوفة
بالجملة بعدها واقعة على الوداد أي رب واد ﴿يَوَدُّ﴾ يحب ويتمنى
﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ورابط الصفة محذوف أي رب وداد يوده الذين
كفروا وهذه الاء المقدرة رابطا مفعول مطلق لا مفعول به والمفعول به
مذكور بعد وإن جعلت واقعة على شيء كانت الاء المقدرة مفعولا به
أي رب شيء يوده الذين كفروا . فيكون المفعول به المذكور بعد بدلا منه
هذه الاء المذوفة أو من ما ولو كان معرفة اغتمارا في الشواني لما لا يغتفر
في الأوائل وذلك المفعول هو قوله ﴿لَوْ﴾ مصدرية ﴿كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾
في تأويل المصدر أي ربما يود الذين كفروا كونهم مسلمين وإذا جعلت
ما نكرة موصوفة بالوجهين فهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره موجود
أو واقع أو نحو ذلك ويجوز كونها نكرة تامة مفعولا ليود فلا يقدر
ضمير ، وعلى كل حال فلها محلان جر ورفع أو جر ونصب وكونها كافة
أولى ، والغالب كما قال ابن هشام إذا كفت بما أن تدخل على فعل ماض
لفظا ومعنى وقد تدخل على المستقبل كهذه الآية وقيل هو مؤول بالماضي لتحقيق
الوقوع فسهل تأويله بالماضي وهذا الماضى مردود بالتأويل للاستقبال
ولا يخفى ما فيه من التكلف حيث عبر بالمضارع عن الماضى المستعمل

فى الاستقبال مع أنه يغنى عن ذلك كله إبقاء المضارع على حاله من
الاستقبال كما استعمل للاستقبال بعدها فى قوله :

« فَإِنْ أَهْلَكَ فَرَبٌ فَتَى سَيْبِكى »

ولا محوج لذلك التكلف إلا نكتة تنزيل المستقبل منزلة الواقع
لتحقق الوقوع وهذه النكتة لا تنفى بضعف ذلك التكلف وإلا تخريج
على ما هو الغالب من وقوع الماضى بعدها حتى نزل المستقبل منزلة
ما مضى من حيث أنه لا بد واقع ولا حاجة إلى هذا التخريج لما فيه
من التكلف فقد وقع الاستقبال بعدها فى البيت المذكور وفى
قول هند زوج أبى سفيان : يارب قائلة غدا .

وإنما قيل لو كانوا مسلمين لكانت الغيبة لأنهم مخبر عنهم ولوروى
ما يعتقدون من المتمنى ويقولون لقليل لو كنا مسلمين ، وإن قلت
فى أى وقت يتمنون الإسلام ، قلت : يوم القيامة إذا رأوا المسلمين
ناجين من النار فائزين بالجنة ، وهذا قول الزجاج أو عند معاينة
الموت وهو قول الضحاك أو عند حلول النصر بالمؤمنين فى الدنيا ذكره
القاضى ، وزعم بعض عن ابن عباس وأبى موسى الأشعرى وأنس
وجابر بن عبد الله وعلى أنه عند خروج الموحدين من النار وأن المشركين

يعبر عنهم ما أغنى عنكم توحيدكم وأن الله جل جلاله يغضب لهم
فيخرجهم بشفاعته رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويسمون الجهنميين
عند أهل الجنة فيدعون الله فيمحو هذا الاسم عنهم فيسمون عتقاء
رب العالمين . ونسب ذلك لمجاهد وعطاء وأبي العالية والنخعي ورووا
ذلك حديثاً ، قال الشيخ هود ذلك زواية كاذبة مفتراة على الله لا أصل
لها في كتابه .

﴿ ذَرُّهُمْ ﴾ اترك يا محمد هؤلاء الكفار ، ﴿ يَأْكُلُوا ﴾ ما يشتهون ،
﴿ وَيَتَمَتَّعُوا ﴾ بما يريدون ، ﴿ وَيُلْهِمُ ﴾ ويشغلهم عن الاستعداد للمعاد .
﴿ الْأَمَلُ ﴾ ترجى طول الأعمار واستقامة الأحوال والتزيد من الدنيا
وترجى الخير في الآخرة إن صح أمرها فيما يقولون ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾
سوء صنيعهم وإن أمر الآخرة صحيح وأن الخير فيها لمن آمن وعمل
صالحاً لا لهم . والآية تضمنت تهديدهم بمثال أمرهم في الآخرة وذكر
الظبري عن بعض العلماء أن ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل
وعيد في الدنيا وأن فسوف يعلمون وعيد في الآخرة فكيف تطيب حياة
بين هذين الوعدين وتضمنت إقناط رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
من إسلامهم وإعلامه بأنهم مخذولون وأن الاشتغال بعد بنصحتهم
اشتغال بما لا فائدة فيه وتضمنت أن تخليته وإياهم وما هم فيه

لا يزيدهم إلا ندماً وتضمنت أن الحجة قد لزمّت وتضمنت التحذير
عن إيثار التلذذ والتنعم وما يؤدي إليه طول الأمل وذلك عادة أكثر
الناس وليس من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم التدرغ في الدنيا من
أخلاق المالكين، وفي الحديث أن المؤمن يأكل في معي واحد أي لا
يستغرق في اللذائذ بل يتوسط في أمره بلا قصد اللذة بذاتها ولا يقصد
إلا ما لا بد منه ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء يستغرق في ذلك، وخص
عدد السبعة لأنه منتهى العدد كما مر، وفي تفسير هذا الحديث وجود
أخرى في شروح الحديث كحاشية الترتيب والذي يظهر لي بديهية
ما ذكرت وفي الحديث: الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر : قال علي :
إنما أخشى عليكم اثنتين: طول الأمل ينسى الآخرة ، واتباع الهوى
يصد عن الحق. ذكر الأوزاعي عن عروة بن رويم عن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به همتهم ألوان
الطعام وألوان الثياب يشاققون الكلام . قال عبد الحق : اعلم أن تقصير
الأمل مع حب الدنيا متعذر، وانتظار الموت مع الإكباب عليها غير متيسر
وأن كثرة الميل للذائذ الدنيا تمنع حرارة ذكر الموت أن ترد القلب
لأنه إذا امتلا بشيء لم يكن لغيره مدخل فيه، فمن أراد الاتعاض
فليفرغه من الدنيا ليجد الذكر فيه منزلاً والموعظة فيه محلاً قابلاً .

قال ابن السماك لم يبك الموتى من الموت بل من حسرة الفوت فأنتهم
 دار لم يتزودوا منها ودخلوا داراً لم يتزودوا لها ، والظاهر أن الآية
 تضمنت المعاني السابقة بلا نهي عن القتال ولا أمر به فليست بمنسوخة
 هذا هو الذي يظهر لي في أمثال ذلك واشتهر أنها نهي عن القتال وأنها
 منسوخة بآية السيف .

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ بالاستئصال ومن للتأكيد في المفعول
 ويقدر مضاف أي من أهل قرية ولما حذف المضاف اعتبر المضاف
 إليه في الضمير بعد ويجوز أن يكون المراد بالقرية أهلها
 تسمية للنحل باسم المحل ، وهكذا في مثل ذلك وعلى الوجه الأخير
 اعتبر في الضمير بعد ذلك لفظ القرية ولو كان المراد بها الأهل ولك
 رد الضمير إلى الأهل المحذوف في الوجه الأول المعبر عنه باللفظ القرية
 في الثاني : ﴿ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾ أجل مقدر ومكتوب في اللوح
 المحفوظ لإهلاكها لا يتقدم ولا يتأخر كما ذكره الله سبحانه وتعالى
 عقب هذا ، والجملة نعت لقربة الجواز التفريغ في الصفات والواو
 زائدة في الصفة لتأكيد لصوقها بالموصوف ووجه التأكيد بها أن من
 معانيها مطلق الجمع والجمع إصاق وضم ، وذلك ما ذكره الزمخشري
 والقاضي وغيرهما وحملوا على ذلك وعسى أن تكرهوا سبعة وثامنهم

أو كالذي مر على قرية-الآيات واعترضه ابن هشام بأن الواو فيهن للحال وسوغ مجيء الحال من النكرة في آية السورة تقدم النفي وفيها وباقي الآي امتناع الصفة والحال متى امتنع كونها صفة جاز مجيئها من النكرة وامتناع الوصفية لاقتران الجملة بألا والتفريغ لا يجوز في الصفات لا تقول مررت بأحد الأقاليم، نص على ذلك أبو علي وغيره وذلك في آية السورة والإقتران بالواو فيها وفي الباقي وقد اختار ابن مالك وغيره أن الصفة لا تقترن بالواو . والذي للسعد في شرح لمفتاح جواز التفريغ في الصفات وقد أجيب من جانب الزمخشري ومن تبعه أن محل امتناع التفريغ في الصفات وامتناع اقترانها بالواو وما إذا لم تشبه الحال وإذا شبهت الحال كما في الآية جاز ذلك وفي كلام الزمخشري إشارة إلى ذلك :

﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ ﴾ من للتأكيد داخله على الفاعل وزعم بعض ما معناه أن من للتبعيض وأنها فاعل اسم مضاف وأمة للجنس بمعنى أمم أي ما تسبق بعض الأمم . ﴿ أَجَلَهَا ﴾ أنت الضمير باعتبار لفظ الأمة ، ﴿ وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ عنه وذكر الضمير وجعله ضمير جمع باعتبار معنى الأمة وهو الرجال والنساء داخله فيهم تغليباً لهم عليهن، تقدم الكلام في مثل هذه السين والتاء .

﴿ وَقَالُوا ﴾ أي مشركو مكة لرسول الله ، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ ﴾

وقرأ الأعشى ألقى إليه ﴿ الذِّكْرُ ﴾ القرآن أى فى زعمه لأنهم غير
مقرين بأن القرآن نزل عليه من الله أو نادود بذلك تهماً كقول
فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون ويدل لذلك قولهم :
﴿ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ نسبوه للمجنون لأنه كان يعتريه شبه الغشاوة عند
نزول الوحي عليه من رب العالمين وقيل على العادة فى نسبة الأشياء
الغريبة إلى الجن وكان القرآن والوحي مستغربين عندهم أو لأنهما
عندهم غير صحيحين من الله كما أن كلام المجنون غير معتبر .
﴿ لَوْ مَا ﴾ حرف تحضيض . ﴿ تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ ﴾ تصديقك وتقويك
أو نعاقبنا على تكذيبك كما أثبت الأمم السالفة ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾
فى دعواك .

﴿ مَا نَنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ ﴾ ما تنزل الملائكة بتاء مفتوحة والأصل
ما تنزل بتاءين حذفت احداهما وقرأ أبو بكر بالبناء للمفعول وقرأ
حفص وحمزة والكسائى بالنون مضمومة فنون مفتوحة وكسر الزاى
مشددة ونصب الملائكة وقرئ ينزل بالمشناة تحت والتشديد ونصب
الملائكة أى ما ينزل الله الملائكة . ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ متعلق بتنزل أو بمحذوف
نعت لمصدر محذوف أى تنزيلاً ثابتاً بالحق ملابساً للحق وهو الوجه
الذى قدره الله واقتضته حكمته لا على اقتراحكم ولا حكمة فى أن
تأتيكم الملائكة عياناً تشاهدونها وتشهد بصدق رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - فإن تصديقكم به حينئذ تصديق اضطرار كالتصديق عند
معينة أهوال القيامة ولا فضل فيه ولا حكمة في أن تأتيكم بضمور
تشاهدونها فإنه لا يزيدكم إلا لبساً ولا في معاجلتكم بالعقاب فإن
له أجلاً لا يتقدم عنه ولا يتأخر . ومنكم ومن ذريتكم من سبقتم
له كلمتنا بالإيمان ، وقال مجاهد : الحق العذاب ، وقيل الوحي .
وعن مجاهد الرسالة والعذاب وذلك جواب الله جل جلاله عن نبيه
- صلى الله عليه وسلم - ﴿ وَمَا كَانُوا ﴾ أى طالبو الإتيان بالملائكة ،
﴿ إِذَا ﴾ حرف جواب وجزاء لهم على طلبهم الإتيان بالملائكة أو هو ظرف
أى وما كانوا حين تأتي الملائكة لو نزلناهم ، وعبارة الزمخشري وغيره
أن إذن جواب لهم وجزاء لشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة
ما كانوا ، ﴿ مُنْظَرِينَ ﴾ مؤخرين عن العذاب إن لم يؤمنوا بعد النزول
على سنة الله سبحانه وتعالى في الأمم من أنه لم يأتهم بآية اقترحوها إلا
والعذاب بآثرها إن لم يؤمنوا ، وما كانوا مؤخرين عن العذاب إن
طلبوا مجيء الملائكة للعذاب فأمر الله سبحانه بتجيئها .

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ القرآن رد لإنكارهم القرآن واستهزائهم
إذ قالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر ولذلك أكد بالجملة الاسمية
وإن ونحن أى إنزاله عليك من الله حق ثابت لا محيد عنه ولذلك
أيضاً قرره بقوله . ﴿ وَإِنَّا لَهُ ﴾ أى للذكر ﴿ لِحَافِظُونَ ﴾ عن أن يزداد فيه

أو ينقص منه أو يبدل أو يغير كما وقع ذلك في بعض كتب الله كالطورا والإنجيل إذ حرفتهما اليهود والنصارى ولو لم يكن إنزاله من الله حقاً ثابتاً لوقع فيه التحريف كما حرفت اليهود والنصارى الطورا والإنجيل مع أنهما من الله لكن لما استحفظهم إياهما الله لم يقدروا على حفظهما . أو ولو لم يكن من الله لتطرق إليه الخل كما يتطرق إلى كلام البشر ، أو حفظناه عن ذلك وجعلناه معجزاً مغيراً لكلام البشر لا يطيقه الفصحاء على اختلاف الأزمان وتعاقبها وتوافر المعترضين له فلو زاد فيه أحد أو نقص لظهر كالشمس أو حفظناه عن أن يعارضه أحد بكلام مثله . أو حفظناه عن أن يتطرق فساد في تفسيره ومن أفسد في تفسيره ظهر فساده ولم يقبل عنه ، وعود الماء للذكر هو قول الجمهور ومجاهد وهو الظاهر ، وقال ابن السائب ومقاتل عائدة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويحتاج في توجيه هذا القول إلى ما قيل من أنه لما ذكر التنزيل والمنزل دل ذلك على المنزل عليه وهو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيكون إحضاره هنا أقرب من ذكره في قوله يا أيها الذي الخ كذا أشار إليه بعض ، والظاهر في ذلك القول أنه أعيدت إليه الماء لذكره في قوله يا أيها الذي الخ ، لأنه ذكر فيه بالكلام لا بالدلالة فهو أولى ولو كان أبعد . وما ذكره الجمهور من عود الماء إلى الذكر أولى لأنه أقرب مذكور ، ومن كتب إنا نحن

نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - الآية ، في فضة ضربت ثم تلاها عليها ليلة الجمعة أربعين مرة ثم طواها وجعلها تحت فصوص خاتم وتختم به وكل الله به من يحفظه في نفسه وماله وولده وجميع ما يتقلب فيه وأحواله كلها وإذا طبع بملك الفضة على شمع وبخر به وجع ما من الأوجاع برئ بإذن الله .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ لا مفعول لأرسلنا هنا لأن المراد مجرد الإخبار بالإرسال كأنه قيل ولقد أثبتنا الرسالة من قبلك ﴿ فِي شِيعِ الْأَوَّلِينَ ﴾ ويجوز أن يقدر له مفعول منعوت بقوله في شيع أي ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً ثابتة في شيع أو يقدر وتعلق في بأرسلنا كأوجه الأول والشيع جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاءه إذا تبعه ، ولذا قال الفراء : الشيعة الاتباع للرئيس الذين يتقوى بهم كما قيل إن أصله الشياخ وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار ، قال وإضافة شيع للأولين إضافة موصوف لصفة وأوله البصريون بحذف الموصوف أي شيع الأمم الأولين أو بآن الإضافة للتبعيض .

﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ كما يستهزئ بك قومك يا محمد فاصبر كما صبرت الرسل من قبلك فذلك تسلية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما لنفي الحال ولا تدخل إلا على مضارع بمعنى الحال أو على ماض قريب من الحال وقد تدخل على مضارع

للاستقبال لقريئة والمضارع هنا المحال المحكية تنزيلا للماضية منزلة الحاضرة .

﴿ كَذَلِكَ نَسْأَلُكَ ﴾ أى كما أدخلنا الاستهزاء أو التكذيب فى قلوب شيع الأولين ندخله . ﴿ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ من قومك ومعنى هذا الإدخال الخذلان والقدر لا الجبر كما زعمت الجبرية والآية دليل لثبوت القدر رادة على نافية من المعتزلة وغيرهم ، وقرىء بضم النون وكسر اللام من أسلكه والإسلاك والسلك الإدخال . وإذا للاستهزاء أو التكذيب كما علمت . وقد كنت فيما مضى أرجع الهاء إلى الذكر وهو القرآن على أن المعنى كما نسلك ندخل الاستهزاء أو التكذيب فى شيع الأولين ندخل القرآن فى قلوب مجرمى قومك بمعنى نعلمهم به ونطلعهم عليه بدون أن يؤمنوا به وتدل له الهاء فى قومه .

﴿ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ أى بالذكر فإن الأصل فى الضمائر المتعاقبة التوافق فى المرجع إلا لما منع ولو كان ذلك غير متعين ولا مانع هنا فضعف تضعيف القاضى لهذا القول الذى قلته من عندى ووافقت عليه غيرى إذ ضعفه بأنه لا يلزم توافق الضمائر فى المرجع لأننا نقول بأصالة التوافق وترجيحه لا بلزومه والجملة حال من هنا، نسلكه على أنها ضمير الذكر أى نسلك الذكر فى قلوب المجرمين غير مؤمن به بفتح الميم الثانية ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان الجملة قبلها أو حالا من

المجرمين سواء رجعنا الهاء الأولى للاستهزاء أو التكذيب أو رجعناها للذكر ولا ينافي في كونها حالا من المجرمين كونها مبنية لإدخال الاستهزاء أو التكذيب في قلوب المجرمين بل يقويه لأن عدم الإيمان بالقرآن من جملة التكذيب ومترتب عليه الاستهزاء ويجوز عود الهاءين معاً للاستهزاء أو التكذيب فتكون الياء سببية أى لا يؤمنون بسبب استهزائهم أو تكذيبهم وقيل الهاء الآخرة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿ وَقَدْ خَلَتْ مَضَتْ ﴾ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿ أَى عَادَتِهِمُ الْوَاقِعَةُ عَلَيْهِمْ أَوْ سُنَّةُ اللَّهِ فِيهِمْ وَهِيَ تَعْذِيبُهُمْ بِتَكْذِيبِ رِسَالِهِمْ وَقُودِكَ يَا مُحَمَّدٌ مِثْلَهُمْ فَذَلِكَ وَعِيدٌ لِكُفَّارِ مَكَّةَ أَوْ هِيَ خِذْلَانِهِمْ وَسَلَكُ الْكُفْرِ فِي قُلُوبِهِمْ .

﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ أَى عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ لَكَ الْقَائِلِينَ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ أَوْ عَلَى الْكُفَّارِ مُطْلَقاً كُفَّارِ الْأُمَّةِ وَكُفَّارِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ . ﴿ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ ﴾ فِي الْبَابِ ، ﴿ يَعْرُجُونَ ﴾ يَصْعَدُونَ وَفِي بِمَعْنَى إِلَّا وَهِيَ عَلَى أَصْلِهَا لَتَضْمِينِ الْعُرُوجِ الدُّخُولِ وَقُرِئَ بِكُسْرِ الرَّاءِ وَمَعْنَى ظَلَّ يَفْعَلُ كَذَا دَامَ عَلَى فَعْلِهِ طَوِيلُ نَهَارٍ وَخَصَّ الظُّلُوفَ هُنَا لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ عُرُوجَهُمْ بِالنَّهَارِ لِيُرَوْا مَا فِي السَّمَاءِ عَيَاناً وَوَضُوحاً وَذَلِكَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَقْتَادَةَ وَهُوَ الْوَاضِحُ الْمَتَبَادِرُ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضُّحَاكُ الْوَاوَانُ فِي ظُلُوفٍ وَيَعْرُجُونَ عَائِدَانِ الْمَلَائِكَةِ لَوْ فَتَحْنَا عَلَى الْكُفْرَةِ بَاباً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلَّتِ الْمَلَائِكَةُ تَصْعَدُونَ وَهُمْ يَشَاهِدُونَهَا .

﴿ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ سدت بالسحر أوجبت بما تخيل
 لها مما لا حقيقة له وذلك التشديد للمبالغة لا للتعدية لأن سكر بمعنى
 سد وحبس يتعدى بنفسه مخففاً ويدل لذلك قراءة ابن كثير بالتخفيف
 يقال سكرت الباب إذ غلقته وسكرت الكوة في مجارى الماء أو اليثق
 في مجاريه إذا طمست ذلك وصرفت الماء عنه ويجوز أن يكون من سكر
 الشارب أى حيرت ابصارنا ووقع فساد في نظرها كما يتغير نظر
 السكران فلا يتصل بحقيقة الشيء أو من سكرة الريح إذا سكنت أى
 سكنت ابصارنا عن حقيقة النظر بما خيل لها، والتشديد على الوجهين
 للتعدية ويدل لهما قراءة بعضهم سكرت بالتخفيف والبناء للفاعل
 أى حارت أو سكنت والقصر فى الآية قصر موصوف على صفة أى
 ما أبصارنا إلا مسكرة، ﴿ بَلْ ﴾ للانتقال ﴿ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴾ سحرنا
 محمد مثلاً وخيل لنا ما لا حقيقة له كما قالوا بذلك عند ظهور الآيات.

﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً ﴾ اثني عشر مختلفة الهيئة والخواص
 على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء وهى الحمل والثور
 والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي
 والدلو والحوت وقسمت على ثمان وعشرين منزلة لكل برج منزلتان
 وثلاث وكل برج ثلاثون درجة والجملة ثلثمائة وستون درجة تقطع
 الشمس البروج كلها فى كل سنة مرة ، والقمر يقطعها فى كل شهر.

مرة وعبارة بعض تقطعها في ثمانية وعشرين يوماً وقسمت البروج على النجوم السبعة السيارة والحمل والعقرب للمريخ والثور والميزان المزهرة والجوزاء والسنبلة لعطارد والسرطان للقمر والأسد للشمس والقوس والحوت للمشتري والجدى والداو لزحل ، وعن ابن عباس المراد في الآية بروج الشمس والقمر يعني منازلها وعنه نجوم وعن الحسن ومجاهد وقتادة النجوم العظام بعنوان الدار السبعة المذكورة وقال ابن عطية المراد قصور في السماء عليها الحرس وكل ذلك من معنى الظهور ، ويقال تبرجت المرأة أى ظهرت ﴿ وَزَيْنَاهَا لِلْمُتَظَاهِرِينَ ﴾ زيناها بالأشكال والهيئة البهية لمن ينظر إليها نظر استدلال على خالقها ووحدانيته .

﴿ وَحَفِظْنَاهَا ﴾ بالشهب ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ من للابتداء أى منعناها من كل شيطان أو بمعنى عن ﴿ رَجِيمٍ ﴾ مرجوم أى ملعون واللعن الإبعاد عن الرحمة مرجوم بالشهب أى حفظناها بالشهب من كل شيطان من شأنه أن يرجم بها وهو كل شيطان قصدها لاستراق السمع .

﴿ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ ﴾ افتعل من السرقة أى تكلف وعالج أى يسرق . ﴿ السَّمْعَ ﴾ وفسر استراقه بالخطفة والاستثناء منقطع أى لكن من استرق السمع قد يجدد ومتصل فيكون من بدلا من كل لأن الحفظ منع فكأنه حفظ أى إلا من استرق فلا تحفظ عنه إذ أقامه على الاستراق

فَاتَّبَعَهُ أَي تَبِعَهُ وَتَقَدَّمَ كَلَامٌ فِي مِثْلِهِ شِهَابٌ فِي شَعْلَةٍ مِنْ نَارٍ ،
 مُبِينٌ يُظَاهِرُ لِلْمُبْصِرِينَ وَقَدْ يُسَمَّى الْكَوْكَبُ شِهَاباً لَمَّا فِيهِ مِنَ الْبَرِيقِ
 وَكَذَا السَّنَانُ كَانَتْ الْجَنُّ تَدْخُلُ السَّمَاوَاتِ وَمَنْعَتْ مِنْ ثَلَاثٍ بِعِيسَى
 وَمَنْ الْكَلِّ بِمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَيْهِمَا بِالشَّهْبِ
 وَكَانَتْ تَرْمِي قَبْلَ وَلَادَتِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَاشْتَدَّ بَعْدُهَا وَكَانُوا
 يَسْتَرْقُونَ لِيَلْقَوْا عَلَى الْكَهْنَةِ فَيَرْمُونَ بِالشَّهْبِ لِذَلِكَ ، وَلَمَّا وَلَدَرُمِيتَ لِذَلِكَ
 وَاشْتَدَّ الرَّمْيُ لِيَكُونَ مَعْجِزَةً وَدَلِيلًا ، وَإِذَا رُمِيَ قَتْلٌ أَوْ ثَقْبٌ أَوْ حَرَقٌ كُلُّهُ
 أَوْ بَعْضُهُ وَكَانَ غَوْلًا يَضِلُّ النَّاسُ فِي الْبَرَارِ أَوْ خَبِلَ ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 إِذَا رَأَيْتُمُ الْكَوْكَبَ قَدْ رَمَى بِهِ فَتَوَارَوْا فَإِنَّهُ يَحْرَقُ وَلَا يَقْتُلُ ، وَعَنْ الْكَلْبِيِّ
 إِنَّهُمْ سَرِيَّةُ إِبْلِيسَ يَرْسُلُهُمْ لِيَأْتُوهُ بِخَبَرِ السَّمَاءِ ، قَالَ الْحَسَنُ تَصِيبُ
 الرَّمِيَةِ أَحَدَهُمْ فَيَحْتَرِقُ فِي أَسْرَعِ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ يَحْتَرِقُ
 وَإِنْ لَهُ عَذَابُ السَّعِيرِ وَيَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ قَبْلَ بَيِّنَاتِهِمْ وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ
 مِنَ الْمُنَاسِبَةِ بِالْجَوَاهِرِ أَوْ بِالِاسْتِدْلَالِ مِنْ أَوْضَاعِ الْكَوَاكِبِ وَحَرَكَاتِهَا
 وَاشْتَهَرُ أَنَّهُمْ يَتَرَاكِبُونَ حَتَّى يَبْلُغُوا السَّمَاءَ فَيَرْمُونَ بِالشَّهْبِ فَلَا تَخْطِئُ
 أَبَدًا فَيَلْقَى الْأَعْلَى الْكَلِمَةَ لِمَنْ دُونَهُ وَهَكَذَا حَتَّى تَصِلَ الْأَسْفَلَ وَتَلْقَى
 عَلَى الْكَاهِنِ أَوْ السَّاحِرِ وَيَزِيدُونَ فِيهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ وَرَبَّمَا أَدْرَكَهُ الشَّهَابُ
 قَبْلَ أَنْ يَلْقِيَهَا لِمَنْ دُونَهُ ، وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
 إِنْ الشَّيَاطِينُ تَقَرَّبَ مِنَ السَّمَاءِ أَفْوَاجًا فَيَنْفَرِدُ الْمَارِدُ مِنْهَا فَيَعْلُو وَيَسْتَبِيحُ

فيرمى بالشهب فيقول لأصحابه وهو يلتهب إن الأمر كذا وكذا فتزيد الشياطين في ذلك ، وروى أن الله سبحانه إذا أراد أمراً سبّح حملة العرش فتستخبرهم الملائكة الذين يلونهم وهكذا حتى يصل الخبر ملائكة سماء الدنيا فتسترق الشياطين ، وروى أنه إذا قضى أمراً ضربت الملائكة أجنحتها خضوعاً لأمره كسلسلة على صفوان فتسمعها الشياطين فترتكب الاستماع ويأتى كلام في ذلك في سورة الصافات وسورة الجن إن شاء الله ومن كتب بولقد جعلنا - إلى قوله تعالى : رجيم ، على فص أو جلد غزال وعلقها عليه رأى من القبول وسماع القول ما يسره من الملوك والسلاطين وغيرهم ولو حملتها امرأة أوصبي .

﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ﴾ بسطناها . ﴿ وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ أى جبالا رواسى أى ثوابت لتثبت وكانت على الماء تمد وقيل بعضها داخل في الماء وبعضها طرف عليه ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ﴾ أى أنبتنا الأرض نوعاً ثابتاً من كل شيء يوزن في المعاملة وزناً لعرتة من الثمار وغيرها كالزعفران والكيل داخل في الوزن لأن حقيقة الوزن التقدير والكيل تقدير هذا ما يظهر لى في تفسير الآية ، وقال الجمهور موزون بميزان الحكمة مقدر بمقدار تقتضيه لا تصلح فيه زيادة ولا نقص وعليه فإطلاق الوزن مجاز ووجهه أن الناس يعرفون بمقادير الأشياء بالوزن وبه قال مجاهد وعكرمة ويقرب منه قول ابن عياض وابن جبير موزون

بمعنى معلوم ، وقال عكرمة في رواية والحسن وابن زيد الضمير في قوله وأنبتنا فيها للجبال والموزون ما يوزن من ذهب أو فضة ورصاص وحديد وكحل ونحو ذلك ، ولأمانع من أن يراد هذا مع عود الضمير للأرض لأن هذه المعادن لا تختص بالجبل ويجوز أن يراد بالضمير الأرض والجبال معاً وبالإنبات إنبات ما يصلح بالأرض وما يصلح بالجبل وإن قلت ما معنى إنبات الذهب والفضة ونحوهما قلت : معناه إظهار ذلك للناس فالمراد بالإنبات عموم الإظهار فصلاح للشجرة والبقل والمعدن .

﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا ﴾ أى فى الأرض أو فى الجبال أو فيهما ،
﴿ مَعَايِشَ ﴾ بالياء لا بالهمزة لأن الياء فى مفردة أصل وقرئ بالهمزة
شذوذاً وذلك تشبيه بما مدته زائدة كصحيفة والمعيشة ما لا بد للإنسان
به فى حياته من طعام وشراب ولباس ونحو ذلك وهو حاصل من الأرض
والجبال كالثمار والنبات والماء والذهب والفضة ﴿ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾
عطف على معاش كأنه قيل وجعلنا لكم فيها من لستم برازقين من
خدم ومماليك وعمال والدواب والطيور فإن لكم فيما ملكتم من ذلك
نفعاً ولستم برازقيه كما تظنون والرازق هو الله ولو جرى
الرزق على أيديكم وما واقعة على العاقل وغيره وقيل المراد العبيد
والخدم والعمال فتكون واقعة على من يعقل وعن مجاهد المراد الأنعام

والدواب ، وعن الكاكي مالا يتونه ابن آدم من وحش وطيور وغيرها مما لم يجز رزقه على يد ابن آدم ولا يصح العطف على الكاف خلافاً لابن مالك المجيز العطف على الضمير المجرور بلا إعادة الجار وخلافاً لمجيزه بالفصل كما في ضمير الرفع المتصل ولا على محل الكاف الذي هو النصب من حيث أنه معمول للجعل توصل إليه بالجار لأن هذا المحل لا يثبت في الفصيح بأن يقال وجعلناكم فيها معاش خلافاً لمجيز ذلك ولو كان لا يثبت في الفصيح وتخصيص الكائنات بأزمان وأماكن وهيئات وكميات وخواص مع إمكان غيرها دليل على أن لها صانعاً مختاراً هو المستحق للعبادة لكمال قدرته وحكمته وبالع في ذلك بقوله :

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ﴾ ^١ وإن زافية ومن صلة للتأكيد ^٢ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ^٣ جمع خزانة وهو الموضع الذي تخزن فيه الشيء للحفظ ، وقيل المراد مفاتيح الخزائن ، وقال ابن جريج المراد المطر لأنه سبب الطعام واللباس وعلى كل قول فالمراد في الحقيقة الكناية والتمثيل المقدرة على إيجاد ما يحتاج إليه الخلق ولتشبيهه مقدوراته بالأشياء المخزونة التي لا يحوج إخراجها إلى كلفة . وحكى جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جده أن في العرش تمثال ما خلق الله في البر والبحر وإن ذلك هو تأويل وإن من شيء إلا عندنا خزائنه ^٤ وَمَا نُنَزِّلُهُ ^٥ أي وما ننزل الشيء

مطرا أو غيره **﴿إِلَّا بِقَدَرٍ﴾** أى مقدار الكفاية **﴿مَعْلُومٍ﴾** معلوم الكمية والهيئة لا يزيد فيهما ولا ينقص أو معلوم لنا أنه مصلحة وحكمة تعلقت به المشيئة كما يدل له الاختصاص بكمية وهيئة وزمان ومكان وخاصة مع إمكان غيرها، وعن ابن عباس مامن عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه في الأرض حيث يشاء ولا قطرة إلا ومعها ملك يسوقها حيث شاء الله .

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ﴾ وقرأ حمزة الريح بالإفراد على إرادة الجنس فهي في المعنى كقراءة الجمهور والموجود في القرآن جمع الريح حيث الرحمة وإفرادها حيث العذاب ألا ترى إلى هذه الآية وقوله ويرسل الرياح مبشرات ونحوهما وإلى قوله سبحانه : إنا أرسلنا عليهم ريحا نصرصرا فأرسل عليهم الريح العقيم ونحو ذلك ولذا قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جاثيا على ركبتيه إذا هبت ريح اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا **﴿لَوَاقِحَ﴾** جمع لاقح بمعنى حامل، فهو متعدد شبه الريح التي جاءت بخير من إنشاء سحب ماطر بنحو الناقة الحامل كما شبه ما ليس كذلك بالعقيم وفي كلام الزجاج إشارة لذلك ويدل له قوله تعالى حتى إذا أقلت سحابا ثقالا أى حملت، روى أن اللواقح في رياح الجنب وأنه ما هبت ريح الجنب إلا وانبعثت عين غارقة، وعن ابن عباس لا تقطر قطرة إلا بعد

أن تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا يهبج السحاب والشمال يجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه وعن بعض يرسل الله جل جلاله الرياح المبشرة فتعم الأرض ثم المثيرة فتثير السحاب ثم المؤلفة فتؤلف السحاب بعضه إلى بعض فيجعله ركاما ثم اللواقح فتكون ملقحة للسحاب أى محملة له الماء أى تجعل السحاب حاملا للماء وهذا الذى قاله هذا البعض يقضى إلى أن اللاحق بمعنى ملقح فهو متعد بالنظر إلى هذا المعنى، والتحقيق فى هذا الوجه أن يقال أن فاعلا هنا للنسب أى ذات لقح بمعنى أن ألقح السحاب أى حملة للماء يكون بها فهو لازم وعلى هذا الوجه يقال شبه الرياح بالفحل فكما تحمل الأنثى بالفحل تحمل السحاب الماء الرياح، وعن ابن مسعود يرسل الله الرياح لتلقح السحاب فتحمل الماء ثم تمر به فتدره كما تدر اللقحة، وروى ذلك الوجه عن ابن عباس والحسن وقتادة وروى أن الرياح تلقح السحاب والشجر، وعن ابن عمر الرياح ثمان أربع رحمة: المرسلات والمبشرات والناشرات والذاريات وأربع عذاب الصرصر والعقيم والعاصف والدبور وكان صلى الله عليه وسلم - إذا عصفت الرياح قال اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ﴿ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴾ جعلناه لكم سقيا وتشربون منه وتسقون به الشجر

والحرث والماشية يقال أسقى فلان فلانا عين كذا إذ جعلها له سقيا
أو بمعنى سقيناكموه أى جعلناكم شاربيه ﴿ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾
فى العيون والآبار والغدران بل نحن الفاعلون لذلك بعد إنزاله لكمال
قدرتنا وحكمتنا فإن طبع الماء يقتضى الغور والذهاب فى التراب ومنعه
الله من ذلك حتى أنه ليبقى فى الغدران أياما وشهورا أو فى الآبار
والعيون سنين أو لستم بخازنين له ثم أنزلتموه حين شئتم بل نحن
الخازنون له فى قدرتنا ونرسله متى شئنا .

﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي ﴾ ونوجد الحياة فى الجسم الذى لم تكن فيه
﴿ وَتُمِيتُ ﴾ ننزيلها مما هى فيه ويجوز أن يراد بالأحياء ما يعم حياة
المبدأ وحياة المعاد ويجوز أن يراد ما يعم حياة الحيوان والنبات : وموتهما
وليس قوله نحن مفيداً للحصر ولكن إماراة عليه هذا هو التحقيق
خلافاً لمن توهم ﴿ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴾ هذه الجملة تفيد الحصر والمعنى
نحن لا غيرنا الباقون إذا ماتت الخلائق كلها فلا يبقى الملك بيد
أحد سوانا وقيل المعنى نحن الوارثون للخلائق بتصويرنا إيادهم إلينا
بالإماتة .

﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ من تقدمت ولادته ﴿ وَلَقَدْ
عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ أى من تأخرت ولادته وقيل من تقدمت ولادته
أو موته ومن تأخرت ولادته أو موته . وعن ابن عباس من مات ومن

بقى وقال هو في رواية عنه وقتادة من تقدم في الخلق إلى اليوم
ومن لم يخلق بعد وقال مجاهد المستقدمون من تقدم من الأمم
والمستأخرون هذه الأمة والسين في ذلك كله ليست للطلب ولا للتأكيد
اللهم إلا تأكيداً عائداً للعلم وقال الحسن المستقدمين في الطاعة
والمستأخرون فيها وقال الأوزاعي المستقدمين للصلاة في أول الوقت
والمستأخرين لما إلى آخر الوقت، وقال مقاتل المستقدمين والمستأخرين
في صف القتال. وقال ابن عيينة من يسلم أولاً ومن يسلم آخرًا وقول
الحسن يعمه، وعن ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - حرض على الصف الأول في الصلاة فازدحموا عليه
وكانت بيوت قوم بعيدة عن المسجد فقالوا لنبيعن دورنا ونشترى
دورا قريبة من المسجد لنذكر الصف الأول، فنزلت الآية أى علمنا
من تقدم للفضيلة ومن تأخر للعذر. وعن ابن عباس كانت امرأة
حسنة تصلى خلف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا والله ما رأيت مثلاً
قط فكان بعض الناس يتقدم للصف الأول لئلا يراها وبعض يتأخر
ليراها فإذا ركع أو سجد نظر إليها من تحت إبطه. قال ابن العربي
رواه الترمذى وغيره وأراد بغيره النسائى ورواه ابن الجوزى ولم يذكر
ابن عباس وذكر غير ابن العربي ذلك عن الترمذى والنسائى عن ابن
عباس ولم يذكر قوله لا والله ما رأيت مثلاً قط، فإن صح ذلك فلعل

ذلك صدر من بعض المنافقين أو من الأعراب الذين قرب عهدهم بالإسلام فإن كانت الآية مدنية فإن ابن عباس كان صغيرا أو مكية فإنه كان أصغر فلعل قوله ما رأيت مثلها تمييز منه ولو في الصغر أو إخبار عما رواد منها بعد الكبر، وعن أبي هريرة أنه كان من الرجال في قلبه ريبة فمات آخر لآخر صفوف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتتقدم إلى أول صف النساء لتقرب منهم فنزلت الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم -خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وفيه خير صفوف النساء آخرها وشرها أولها .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ﴾ يجمعهم بعد البعث للجزاء وقوله هو إمارة للحصر المستفاد من خارج لا مفيد للحصر خلافا لما قيل وإن لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ما سبق من دلائل كمال قدرته وعلمه دليل على صحة الحكم بحشره إياهم وإنه حكيم في كل شيء على الإطلاق كما قال ﴿ إِنَّهُ حَكِيمٌ ﴾ أى متقن لما قال أو فعل وواضع للشيء في موضعه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بكل شيء .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ آدم وسمى من أنس الشيء بمعنى ظهر للبصر أو من أنس ضد الوحشة أو من نسي ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ ﴾ طين يابس تسمع له صلصلة أى صوت إذا نقر كالذى يكون لأثر الماء المجتمع قال ابن عباس الطين الحر الطيب الذى إذا صب عليه الماء

تشقق وإذا تحرك تققع وعنه التراب الطيب الذي يقع عليه الماء ثم
ينحسر فيتشقق وبصير مثل الخزف وقال الكسائي ومجاهد الطين
المنتن من قولك صل اللحم إذا نتن، تضعيفه صلصل ﴿مِنْ حَمًا﴾
طين تغير واسود من طول مجاورة الماء متعلق بمحذوف نعت لصلصال
أو بدل من قوله من صلصال بدل كل ﴿مَسْنُونٍ﴾ مصور من سنه الوجه
بضم السين وتشديد النون مفتوحة بمعنى صورة الوجه، وقال أبو عبيدة
مصبوب من السنن بمعنى الصب كأنه مصبوب في قالب ليبس ويتصور
كما هو كما يصب ما يذاب من الفضة في قالب ليتصور وفسر ابن
عباس ومعر الحمأ بالتراب المنتن المستل والمسنون بالمتغير وفسر
مجاهد وقتادة الحمأ بالمنتن المتغير ويجمع ذلك أنه قبضة من تراب
بلت بالماء حتى أنتنت واسودت وتيبست حتى كان يتصلصل إذا نقر
أو يتصلصل بدخول الريح فيه وكان أجوف. وعن ابن عباس خلق
من طين لازب وهو اللازق الجيد ومن صلصال ومن حمأ مسنون وإذا
لم نفسر الصلصال ولا الحمأ بالمنتن جاز تفسير المسنون بالمنتن من
سنة الحجر بالحجر إذا حككته به فإن ما يسيل بينهما يكون مثلنا
ويسمى السنين، وروى أنه خلق من جميع أنواع التراب الطيب
والخبث والأحمر والأسود والسهل والخشن.

﴿وَالْجَانَّ﴾ منصوب على الاشتغال بمحذوف يفسره الفعل بعده

وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد والجان بالهمزة وهو أبو الجن مؤمنهم
وشيطانهم كما أن آدم أبو البشر وإبليس من ذرية الجان أعادنا الله
منه. وقال قتادة وعياض الجان إبليس وقيل الجن أبو الجان وإبليس
أبو الشياطين وفي الجن مسلمون وكافرون ويأكلون ويشربون ويموتون
والشياطين ليس فيهم مسلم ولا يموتون إلا إذا مات إبليس. وسئل
وهب بن منبه فقال هم أجناس شتى منهم ويولد له ويأكل ويشرب
ومنهم من هو كالريح لا يلد ولا يأكل ولا يشرب وهم الشياطين
والصحيح أن الجن اسم عام للجنى المؤمن والمنافق والجنى الشيطان
المشرك وأبوهم واحد كلهم يشملهم الاجتنان وهو الاستتار كما أن البشر
اسم عام لبني آدم كلهم من البشرية وهى الظهور ويجوز أن يراد
بالجان جنس الجن كما يجوز أن يراد بالإنسان جنس الإنسان، فإنه
لما كان الجنس متفرعاً عما خلق منه الأصل الذى هو آدم والجان صح
أن يطلق عليه أنه خلق مما خلق وأصل وهو الصلصال والنار ، والمؤمنون
من الجن يدخلون الجنة ، ولو قلنا إن إياهم إبليس وقيل يدخلونها لأنهم
ليسوا بأولاد إبليس وقيل لا لأنهم أولاده ولا شك أن للجن ذرية
بنص القرآن ، ولما أراد الله أن يخلق لإبليس - أعادنا الله منه - نسلا وزوجة
ألقى عليه الغضب فطار منه شظية من نار فخلق منها امرأته وتسمى
طربتة وقيل هذا اسم حاضنة أولاده وقيل خلق في فخذه الأيمن

ذكراً وفي الأيسر فرجاً ويطأ هذا بهذا ويخرج له كل يوم عشر بيضات
 وقيل باض ثلاثين بيضة عشرة في المشرق وعشرة في المغرب وعشرة
 في وسط الأرض فخرج من كل بيضة جنس مخالف للآخر كالحية
 والعقرب وغيرهما بأسماء مختلفة وكلهم عدو لبني آدم إلا من آمن ،
 وقيل باض خمس بيضات والصحيح أنهم يأكلون ويشربون بمضغ
 وبلع لما ورد أنهم يأكلون ويشربون بشمائلهم وأنهم يأكلون ويشربون
 مما يغط ويأكلون الفول وإن من أكل أو شرب بلا ذكر الله
 أكلوا وشربوا معه ثم إن ذكر تقيأوا وإن العظم المذكور اسم الله عليه
 أي عند الذبح يصير لهم لحماً وحمل ذلك على المجاز لا دليل عليه
 بل من نفى أكلهم وشربهم جميعاً قوله باطل ، ومن نفى عن نوع
 احتمال وقيل أكلهم وشربهم اشتهاً لا مضغ ولا بلع ، قال بعض المحققين
 من نفى أكلهم وشربهم الحقيقيين حمار ، ومن زعم أنهما شم لم يشم
 للعلم زائحة واتفقوا أن نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - مبعوث
 إليهم واختلفوا في رسلهم قبله . والصحيح أنهم من الإنس ومن بعث إليهم
 يوسف عليه السلام - كما قال ابن عباس ، ومن بعث إليهم سليمان
 وقيل رسلهم منهم ويختلطون بالإنس عند إرادة قيام الساعة وفي
 المحشر وهم مرثيون ويحتمل أن لا نراهم كما في الدنيا ، وجزم بعضهم
 بأن الإنس يزرون الجن في الجنة ولا يراهم الجن عكس ما في الدنيا

والصحيح أنهم مكلفون بأصول الشريعة وفروعها ويروون العلم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن المسلمين بحضور المجالس من غير أن يراهم الناس. وقيل يراهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمن رأى منهم النبي - صلى الله عليه وسلم - وآمن به صحابي على الراجح وقيل كلفوا بالتوحيد وأركان الإسلام فقط وزعمت الحشوية أنهم مضطرون في أفعالهم لا مكلفون، والصحيح إثابة المطيع منهم وهو مذهبنا ومذهب مالك والشافعي وأحمد ويوسف وأبي محمد صاحب أبي حنيفة، فقال أبو حنيفة ؛ لا ثواب لهم ولكن يتلذذون في الجنة بالتهليل والتسبيح ويكونون في صحارى الجنة قيل هم أصحاب الأعراف، وقيل بالوقف ، وقيل إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قيل لهم كونوا تراباً . فيقول الكافر : ياليتنى كنت تراباً . ولا خلاف في عقل الكافر منهم ، قيل الجن ثلاثة : من له أجنحة يطير ، ومن كحيات وعقارب ، ومن عليه الحساب والعقاب ، وفي قول بدلا لثالث ومن يحل ويرحل ومساكن المؤمنين منهم القرى والجبال والصحارى والمشركين بين الجبال والبحور وقيل البياض الذى بين الزرع لنهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن البول والتغوط فيه لأنه مسكنهم وأكثر ما يوجدون في مواضع النجس والحمام والمزبلة ، والصحيح أنهم كلهم المؤمن والكافر يموتون في الدنيا مثلنا وأعمارهم طويلة ويجوز سلوكتهم في جسد الآدمي

والحيوان عندنا ، وعند الأشعرى خلافاً للمعتزلة قائلين إنه لا يكون روحان في جسد واحد ويرده أنه لا مانع من ذلك إذا كان كل روح منهم بجسم كما هنا وقوله - صلى الله عليه وسلم - إن الشيطان واضح خرطوميه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن غفل التقم قلبه وإنه يجري مجرى الدم وأنه جيء إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمجنون فضرب ظهره ، وقال اخرج يا عدو الله فأبى رسول الله .

قال أحمد: من قال الجن لا تدخل في جسد ابن آدم كاذب بل تدخل وتتكلم وعامة ما يقول أهل العزائم شرك فاحذره ، كما قال التلاتي : ويجوز جلبهم وزجرهم بما يجوز ويحل الزوج من مؤمنيتهم وتزويجهم منا ، وقيل : لا، قلت يكره لأنه ربما أدى ذلك إلى زنى للتخييل في عقد النكاح بغير الزوج أو الزوجة وفي أمر الجماع ولما في ذلك من خفاء يطلم فيه على الحقيقة إذا قال : تزوجت من الجن وهذا ولدى منهم ، أو قالت ذلك ، وربما تزنى وتقول : تزوجت جنياً لا ترونه وزعمت الملحدة أنهم لا يتلذذون بنكاح ولا بغيره بل لا يفعلون ذلك وهو خطأ وإن تزوج آدم جنية وتزوجها جنى فهي في الجنة لأولهما أو لآخرهما أو تختار أو تقرع بينهما أقوال وهذا الخلاف أيضاً في ذات الزوجين أو الأزواج من الجن أو الإنس ، وفي الجنية ذات الزوجين أو الأزواج من الإنس أو الجن .. وروى أن المرأة لأحسن أزواجها خلقاً في الدنيا

أى تختاره ، وقيل إنما تختار إن لم تمت فى عصمة واحد وإلا فلا أولهم
والتي ماتت فى عصمته أو مات عنها ولم تتزوج بعده الآخر وجمع
بعض أنها لأولهم إن ماتوا ولم يرجح أحدهم الآخر فى حسن الخلق
وللاخر إن طلقها ولم ترجح واحداً ولا أحسنهم إن تفاوتوا ، وقيل محل
الخلاف فيمن لم تمت فى عصمة وإنها لمن ماتت فى عصمته إجماعاً
والخلاف فى غير أزواج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأن
له إجماعاً . ﴿ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ من قبل آدم بألفى عام . ﴿ مِنْ نَارِ
السَّمُومِ ﴾ أى من نار الحر شديد النافذ فى منافذ البدن ، قيل نار الدنيا
هذه جزء من سبعين جزءاً من النار التى خلق الله منها الجان فى الحرارة
ونسب هذا لابن مسعود وقال أبو صالح نار السموم نار لا دخان لها
تكون منها الصاعقة وهى بين السماء والحجاب فإذا أراد الله خرق
الحجاب فالهدة المسموعة هى من خرقة وهم أجسام شفافه مولفة وأجيز
أن تكون كتفية وقيل شفافه بسيطة ومن زعم أنه رآهم وليس نبياً
بطل الشافعى شهادته أى إن لم يدع أنه رآهم على غير صفتهم لورود
الخبر أنهم يتصورون على غير صفتهم وذلك بالتخييل ، وإن قلت إذا
قلنا إنها بسيطة فكيف تحملها الحياة ، قلت : لا يمتنع خلق الحياة
فى البسيط ولكن إن الجن مركب الحق كان الإنسان فهو أقبل للحياة
ولا سيما أن الجزء الغالب فيها النار والنار أنسب بالحياة ألا تراها كيف

تتحرك وتنخفض وتعلو ، وأما الإنسان فالغالب فيه التراب فذكر في كل ما هو الغالب وإلا فكل من الجن والإنس مركب من التراب والماء والنار والهواء كذا قيل فإذا كان الله جل جلاله خلق الإنسان من تراب والجان من نار فكيف لا يقدر على بعثهم كما كانوا في الدنيا ويجوز أن تكون السموم نوعاً من النار فتكون الإضافة عام لخاص وهي بيانية أو تكون كالإضافة في مسجد الجامع على أوجهه ﴿ وَإِذْ ﴾ أى واذكر يا محمد وقت : ﴿ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا ﴾ جسماً كشيئاً ظاهراً ، ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ فإذا سويته عدلت خلقه وهيئته لنفخ الروح فيه ، ﴿ وَنَفَخْتُ ﴾ أجريت ، ﴿ فِيهِ ﴾ شيئاً ﴿ مِنْ رُوْحِي ﴾ أى من الروح الذى هو مخلوق وملوكى وهذا الإضافة تشريف وإجراء الروح فيه إحياء له وأصل النفخ إجراء الريح فى جوف الجسم والمراد هنا تحصيل الحياة كما علمت ولكن عبر عنه بالنفخ لشبهه به إذ يتعلق الروح أولاً بالنجا اللطيف المنبعث من القلب ثم يدخل سائر البدن ﴿ فَفَعَّعُوا ﴾ فعل أمر من الوقوع حذفوا واود كما حذفوا من المضارع ﴿ لَّهُ سَاجِدِينَ ﴾ سجود تحية بانحناء وسجود الله إلى جهته تعظيماً له .

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ ﴾ التأكيد مانع للتخصيص ومضرح بالإحاطة وكذا قوله ﴿ أَجْمَعُونَ ﴾ وزعم بعضهم أن التأكيد بقوله أجمعون

للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة ويريد أنه لو كان كذلك لكان
حالا منصوباً وإن العرب تقول جاء القوم كلهم أجمعون ولو حاولوا واحداً
بعد واحد لا بمرة، وقول بعض إنه توكيد يفيد إفادة الحال تخالط لأن
كونه توكيداً صناعياً ينافي معنى الحال وإنما يصح مثل ذلك في الحال
وهو أن ينصب الاسم على الحالية ويفيد معنى التوكيد لا العكس نحو
جاءوا جميعاً.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استثناء منقطع لأن إبليس ليس من الملائكة ويجوز
أن يكون متصلاً تنزيلاً له منزلة واحد منهم إذ كان فيهم وعابداً
بعبادتهم، وزعموا عن ابن عباس أن إبليس من حي من الملائكة يسمون
الجان خلقوا من نار السموم وخلقوا الجن من نار من نار والملائكة
من نور وإن جماعة من الملائكة أمروا بالسجود فأبوا فأحرقهم الله
بنار ثم قال لجماعة أخرى من الملائكة أحدهم إبليس اسجدوا لآدم
فسجدوا إلا إبليس وهذا كذب. عن ابن عباس رضى الله عنه كيف
يصف بعض الملائكة بالامتناع من السجود والله جل جلاله يقول في
غير آية سجد الملائكة كلهم أجمعون ، قال في السؤال الرابع والعشرين
من السؤالات ما معناه أن الجان هو إبليس وهو أبو الجن وأنه ليس
من الملائكة وإنما استثنى من الملائكة لأن الأمر شمله معهم كما أمرنا
مع الجن وليسوا منا ولسنا منهم . وإن ذلك رواية أبي صالح عن ابن

عباس وإن الشيخ أبا يحيى إسماعيل بن يحيى قال : انظر إليهم أى إلى المخالفين أو إلى الطلبة مبتدئين وجدوا فى كتاب أن الجن أبو الجن رجل صالح فأخذوها بل أبوهم إبليس وإن من جعله من الملائكة أشرك . ا هـ ، باختصار وتصرف وإذا جعلنا الاستثناء منقطعاً كما أن قوله ﴿ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ لآدم متصلاً بقوله إلا إبليس كأنه قيل لكن إبليس أبى ، وإذا جعلناه متصلاً كانت الجملة جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل دلا سجد . فقال : أبى استكباراً والمراد بالساجدين الملائكة من حيث إنهم سجدوا .

﴿ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ أى مالك فى أن لا تكون مع الساجدين لآدم . والمعنى ما غرضك فى عدم السجود فلا نافية ويجوز أن يكون المعنى ما منعك أن تسجد فهى زائدة .

﴿ قَالَ إِبْلِيسُ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ ﴾ هذه لام الجحود وهى مؤكدة للنفي قبلها كأنه قيل لا يصح منى وينافى حالى أن أسجد . ﴿ لِبَشَرٍ ﴾ جسم كثيف متباطىء لا يقدر على ما أقدر عليه من الطيران والسريران فى الأجسام وغيرها لأنى روحانى بخلافه . ﴿ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴾ وهو أخس العناصر الأربعة وخلقتنى من نار وهى أشرف فى نفسه لاعتبار النوع والأصل فى ضمن تنقيص آدم باعتبار وصرح التشريف زيادة

على التضمين كما حكى كلامه في غير هذه الآية وقد مر الرد عليه في الأعراف ولم يدر الخبيث أن المفضل من فضله الله . ﴿ قَالَ ﴾ الله جل جلاله .

﴿ فَأَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من الجنة أو من السماء أو من جماعة الملائكة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ مطرود من رحمة الله وعبر بذلك لأن من يطرد يرمم بالحجارة ومرجوم بالشهب إذا قاربت السماء وهذا وعيد يتضمن أن شبهته في تفضيل نفسه على آدم باطلة غير ملتفت إليها حيث أمر بالخروج وألزم الرجم .

﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ﴾ الطرد والإبعاد عن رحمة الله وإذا فسر رجم بهذا فهذه الجملة زيادة تأكيد في الطرد والإبعاد . وإذا فسر بالرجم بالشهب فلا إشكال ، ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ يوم الجزاء وهو يوم البعث فإنه آخر مدة يلعنه فيها أهل السماوات والأرض لعناً يناسب زمان التكليف ويلعن بعد ذلك لعنة أخرى تنسب هذه لعنة إبعاد أو لعنة عذاب فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين أو المراد أن عليك اللعنة مجردة عن العذاب إلى يوم الدين فإذا كان يوم الدين قرنت بعذاب ينسبها أو المراد بقوله إلى يوم الدين الكناية عن الدوام لا الحد بيوم الدين وكفى به لأنه أبعد غاية يضربها الناس في كلامهم .

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي ﴾ أخرني أي إن أخرجتني وألزمتني الرحم والعنة

فانظرن عن الموت ﴿ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ نعت اليوم والرابط محذوف
أى يبعثون فيه طالب أن لا يموت إلى يوم البعث ففتسع له الفسحة في
الإغواء وينجو من الموت لأنه لا موت بعد البعث ، فأجابه الله جل جلاله
إلى اتساع الفسحة ويموت عند قيام الساعة لا إلى أن لا يموت بما في قوله .

﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ عند الله أنه
أجلك وهو وقت نفخة الموت وهى النفخة الأولى والثانية نفخة البعث وذلك
نفختان لا غير وقيل هى الثانية والأولى نفخة النزع فهن ثلاث والمعلوم
عند الله بأنه وقت موت الخلق كلهم أو المعلوم عند الخلق بذلك ولو
جهلوا متى هو والذى علمه الله وحده متى هو وإضافته اليوم للوقت
أضافت عام لخاص وهى بيانية ويجوز أن يكون يوم غير الوقت
بأن يجعل اليوم بمعنى اليوم الدنيوى الذى يقع فيه الموت ويجعل
الوقت مابعد ، ويجوز أن يراد باليوم فى المواضع الثلاثة يوم القيامة
فعبر أولاً بيوم الدين تهديد لإبليس بأنه يوم يجازى فيه ، وثانياً بيوم
البعث إذ به ينحصل العلم بانقطاع التكليف والإيمان من التضييل ،
وثالثاً بالمعلوم لوقوعه فى الكلامين ، قاله القاضى وإن قلت قد ذكرت
أن لا موت يوم البعث وإذ أنظر إلى يوم الوقت المعلوم الذى هو يوم
البعث فلا يموت ، قلت : لا يحتمل أن يكون يوم الوقت المعلوم وهو يوم
القيامة ويوم البعث اسماً لوقت موت الناس إلى البعث وما بعد ذلك

فيموت أول ذلك مع الخلق ويبعث معهم في خلال ذلك الوقت فيكون
الإنظار إلى آخر أيام التكليف وهو آخر الوقت المتصل بقيام الساعة
والغاية خارجة عن المغيبات وليس خطاباً لله إياه بلا واسطة منصيباً له
بل إهانة وإذلال كما يقول احسبوا فيها ولا تكلمون وانتظاره إياه
إلى يوم الوقت المعلوم زيادة في بلائه وشقاوته لا إكرام له .

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ قال أبو عبيدة : وغيره الباء للقسم وما
مصدرية وجواب القسم هو قوله ، ﴿ لَأَزِيَنَّ لَهُمْ ﴾ المعاصي وحب الدنيا .
﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى فى الدنيا وذكرها لأنه حين الخطاب كان فى السماء
أى أقسم بإغوائك إياى لأزينن وينعقد القسم باسم الله وصفته نحو
والله لأقومن وبعزتك لأقعدن وفى انعقاد القسم بفعله خلاف فقيل
ينعقد فتلزم الحانث كفارة مرسلة وقيل لا ينعقد فلا تلزم ويجوز أن
تكون الباء سببية والقسم محذوف أى أقسم بسبب إغوائك إياى بك
أو بعزتك لأزينن ويجوز أن يكون ذكر الأرض للتعميم فى التزيين
أى لأضلن بتزيينى كل من على وجه الأرض من الثقليين لكن لا يؤثر
فى بعض ، أو ذكرها إشارة إلى أنها دار الغرور كقوله تعالى أدخله إلى
الأرض أى يوقع بهم التزيين فى الأرض حتى يختاروها على الآخرة
وإشارة إلى أنى قادر على التزيين لآدم فى الجنة وأنه على التزيين لهم فى
الأرض أقدر ومعنى إغواء الله إياه خذلانه إياه ، ومن قال من المعتزلة :

لأن العبد خالق لأفعاله وموجد لما يؤول الإغواء بالنسبة إلى الغي أو بالتسمية غاويًا أي بما نسبتني إلى الغي أو بما نسبتني غاويًا كقوالك أفسقته أي نسبته إلى الفسق أو سميته فاسقًا أو بالتسبب له في الغواية بأمره إياه بالسجود لآدم عليه السلام وتعتذر المعتزلة وبعض الناس عن إمهال الله إياه مع أنه سبب لزيادة غيه وإغواء بني آدم بأن الله تعالى قد علم منه وممن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون إلى النار ولو لم يمهلهم وإن في إمهاله تعريضاً بمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب . قلنا خالق أفعال العبد هو الله جل جلاله ولا خالق لشيء سواه وله أن يفعل ما يشاء من إرشاد وإضلال وغيرهما من سائر الأفعال وكل ما فعل حكمة، وليس إضلاله جوراً لأنه ليس جبراً بل من ضل فقد اختار لنفسه الضلالة ﴿وَلَا غُيَيبَهُمْ فِي الْغُيُوبِ﴾ في الغواية بالوسوسة . ﴿أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ أي الذين أخلصتهم أي اخترتهم لتوحيده وعبادتك فلا أقدر على إغوائهم ولو تسببت في إغوائهم جهدي ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بكسر اللام في كل القرآن أي الذين أخلصوا أعمالهم لله أو نفوسهم له بأن استعملوها في العمل الصالح والاعتقاد الحسن . لا يسمى الفعل خالصاً إلا إذا كان تاماً لله وحده وأخطأ من قال : إنه إن كان لله وغيره أثيب عليه أن ترجح جانبه الذي لله .

﴿قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ﴾ هَذَا ﴿إِلَى مَا تَضَمَّنَهُ الِاسْتِثْنَاءُ

وهو نجاة المخلصين من إغوائه أو إلى الإخلاص . ﴿ صِرَاطٌ ﴾ طريق .
 ﴿ عَلَى ﴾ متعلق بمحذوف نعت لصراط كما قرئ على بكسر اللام وضم
 الياء منونة أى مرتفع عال علو شرف : ﴿ مُسْتَقِيمٌ ﴾ لا عوج فيه نعت
 ثان لصراط ومعنى كون النجاة أو الإخلاص صراطاً على الله أنه حق
 يراعيه أو حق مسهله لمن يشاء كقوله عز وجل إن علينا للهدى : وقوله
 وعلى الله قصد السبيل ويجوز أن تكون الإشارة إلى المذكور من الإغواء
 والنجاة منه أى لا يجرى واحد منهما بغير إرادتى وأمرى وعلمى
 ويجوز أن تكون الإشارة للإغواء بمعنى أن إغواءك عبادى طريقه على أى
 أنا له بمصراد أجازيك عليه بدون اعوجاج بالجزاء .

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ قوة تجبرهم بها على الغواية
 ﴿ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ استثناء منقطع لأنه لا قوة له يجبر بها أحداً
 على الغواية أى لكن من اتبعك من الغاوين فقد تبعك باختياره
 أو سوستك له فيعذب كما تعذب فهذا تكذيب له فيما أوهمه أن له
 سلطاناً على غير مخلصين ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً على أن يكون
 معنى السلطان القوة بتأثير الوسوسة فقط فيكون ذلك تصديقاً له
 فى قوله إلا عبادك منهم المخلصين وأصل هذا الكلام على هذا لا تأثير
 لإغوائك فى عبادى المخلصين وعدل عن هذا إلى قوله : إن عبادى ليس
 لك عليهم ... الخ لتعظيم المخلصين وإقنات الشيطان منهم ولا دليل فى

الآية على جواز استثناء الأكثر ولو كان الأكثر الغاوين وهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كل ألف والأقل الذاجون وهم الواحد من كل ألف لاحتمال كون الاستثناء منقطعاً على كيفية المذكورة أولاً أو على كيفية أخرى مثل أن يراد بعبادى العباد المخلصين .

﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ ﴾ الموضع الوعد للمتبعين لك الغاوين وقيل الضمير لإبليس والمتبعين له على طريق الالتفات ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ تأكيداً للهاء وهو بمعنى مجتمعين فيكون حالا وناصبها معنى الإضافة لأن موعداً اسم مكان وهو لا يعمل أو ناصبه موعد على أنه مصدر ميمي بتقدير مضاف أى ذات وعدمهم .

﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ يدخلون منها كلها أكثرتهم وهى سبع طبقات كل طبقة تحتها أخرى إلى الأخيرة ولكل طبقة باب من سقفها لا من جانب ، وكذا قال على وابن جريج ، ويجوز أن يراد بالأبواب الطبقات : ﴿ لِكُلِّ بَابٍ ﴾ من الأبواب السبعة . ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من المتبعين الغاوين متعلق بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فى قوله لكل وأصله أنه نعت لجزء لا حال لجزء لأن الصحيح أن الحال لا يجيء من المبتدأ ولا حال من الضمير فى مقسوم لأن النعت لا يعمل فيما قبل المنعوت ، ﴿ جُزْءٌ ﴾ وقرأ أبو بكر بضم الزاى كالجيم وقرأ الزدرى وأبو جعفر جر بمحذف الحزرة . ونقل حركتها إلى الزاى ثم الوقفت عليه بالتشديد

ثم إجراء الوصل مجرى الرقيف . **مَقْسُومٌ** أى لكل باب نوع منهم
معدود لهم في القسمة مهياً له بحسب مراتبهم في المتابعة فأعلاها جهنم
لعصاة الموحدين والثانية لظى لليهود والثالثة الحطمة للنصارى والرابعة
السعير للمصابئين والخامسة سقر للمجوس والسادسة الجحيم لعبدة الأصنام
ومن جحد الله سبحانه وتعالى والسابعة الحاوية للمنافقين الذين أظهروا
الإسلام وأخفوا الشرك هذا تقسيم حسن لا بأس به وأما الذين نسميهم
منافقين يفعل كبائر غير الشرك فهم عصاة الموحدين المذكورون
ولهم جهنم وربما أفاد كلام بعض الأصحاب أنهم في الحاوية مع المنافقين
الذين أسروا الشرك وأظهروا الإسلام لقوله تعالى : « **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي**
الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » والظاهر عندي أن المنافقين في هذه الآية
من أسر الشرك وأظهر الإسلام ، وقال الضحاك : الثانية للنصارى ،
والثالثة لليهود وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الدرك الأسفل للموحدين
العاصين ، قال : جهنم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة
لعبدة الأصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للمصابئين والحاوية
للعاصين الموحدين قلت : وجهه أن الله سبحانه وتعالى أطلعهم على
التوحيد فكانت نعمته عليهم أعظم فكان العقاب عليهم أغلظ إذا
لم يوافقوا بشكرها وقيل جهنم لمشرك العرب والحاوية وهى الدرك الأسفل
للمنافقين المشركين أو موحدين وأخرج ابن مردويه عن أنس قال :

قال رسول الله : - صلى الله عليه وسلم - في قوله تعالى : لكل باب منهم جزء مقسوم جزء أشركوا وجزاء شكوا في الله وجزاء غفلوا عن الله « يشير إلى أن انحصار العدد في السبعة الانحصار المهلكات فيها بالركون إلى القوة الشهوية والقوة الغضبية ، وأخرج الترمذي واستغربه عن ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لجهنم سبعة أبواب ، باباً منها لمن سل السيف على أمتي ، أو قال : على أمة محمد - صلى الله عليه وسلم .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ ﴾ أى الذين حذروا الشرك والمعاصي والإصرار عليها وإذا فعلوا ذلك تابوا عنه فإن الله يغفر لهم وأو ماتوا على صفائر غفلوا عن التوبة عنها أو نسوها أو جهلوا أو اعتقدوا التوبة عنها فماتوا قيل بلا إصرار ، وعن ابن عباس : اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب تكفرها الصلاة وغيرها ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ في وسط بساتين وأنهار من ماء وخمر ولبن وعسل بيان ذلك أن يكون منزل ولى الله داخل بستان ومن جوانبه بساتين وأن يكون الأنهار من جوانبه وأمامه وخلفه ويحتمل أن تكون هذه العيون غير العيون الكبار التي في الجنة يختص كل واحد من أهل الجنة بعيون ويحتمل الاشارة لأنهم قد ظهروا من الحقد والحسد وليس المراد كما قيل أن ذلك توزيع ، وأن لكل واحد جنة واحدة وعين واحدة بل لكل واحد جنات وعيون ، وقرأ

غير نافع وحفص وهشام وأبي عمرو بكسر عين عيون والعيون حيث
وقعا في القرآن . ﴿ ادْخُلُوهَا ﴾ مفعول لقول محذوف مستأنف أو حال
أو نائب لذلك القول أى قيل لهم أو مقولا لهم أو قال الله لهم أو قال لهم
بعض ملائكته ادخلوا الجنات والعيون والحال ماضية محكية وقرأ
الحسن أدخلوها بقطع الهمزة مضمومة وكسر الخاء على البناء للمفعول
فالجمله على هذه القراءة مستأنفة أو حال بنفسها بلا تقدير قول وعلى
هذه القراءة لا بكسر لتوين عيون ، ﴿ بِسَلَامٍ ﴾ متعلق بمحذوف حال
والباء بمعنى مع ، أى ثابتين مع سلامة من الموت والمرض والحزن والقروح
وسائر الآفات أو أدخلوها ثابتين مع تسليم منهم يدخلون قائلين لمن
يليه من الملائكة وأزواج وخدم : سلام عليكم أو ثابتين مع تسليم
الملائكة عليهم ، ﴿ آمِنِينَ ﴾ حال مؤكدة أن فسر السلام بالسلامة وموسسة
أن فسر بالتسليم وصاحب الحال الأولى أو صاحبها ضمير الاستقرار
في الأولى .

﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ حقد كان بينهم في الدنيا ،
روى أنهم يشربون من عين تحت الشجرة في باب الجنة ويغتسلون
من أخرى تحها فتجرى عليهم نضرة دائمة ويخرج ما في بطونهم
من أذى وحقد وحسد ، وروى أنهم يحبسون على قنطرة بين الجنة
والنار بعد ماخلصوا فيقتص بعض من بعض مع أنهم ماتوا تائبين مخلصين

لما عليهم من حقوق أو غير متوصلين للخلاص لعدم المال أو ما به
 الخلاص أو تائبين في الجملة ناسين لحقوق مخصوصة فإن الله جل
 جلاله يرضى عنهم خصومهم ومع هذا يقتصون ليكون أشد ذهابا
 للحقد ، قال : وينصرفون إلى منازلهم في الجنة وما هم في الدنيا أعرف
 لمنازلهم منهم . لمنازلهم في الجنة ، قال بعضهم : ما يشبههم إلا أهل
 الجمعة انصرفوا من جمعهم إلى منازلهم ، وقيل المعنى نزعنا ما من
 شأنه أن يكون في صدورهم من التحاسد على الدرجات في الجنة وألقينا
 فيها التوارد وسمى الحقد غلا لأنه داخل في القلب كامن فيه ، يقال :
 غله فانغل وتغلغل أى أدخله فدخل وبالع في الدخول ﴿ إِنْخَوَانًا ﴾ في المودة
 والمحبة حال من ضمير الاستقرار في قوله : في جنات أو من الواو في
 ادخلوها أو من الضمير المستمر في آمنين أو من الماء في صدورهم ولو
 كانت مضافاً إليها لأن المضاف هنا جزء من المضاف إليه أى ما ثبت
 في صدورهم حال كونهم إخواناً وأخوة على هذا الوجه الأخير واقعة في
 الدنيا وهي أخوة دين مستصحبة بعد ، أو المراد وقوعها في الآخرة
 بما في الدنيا من التوافق في الدين على تقدير أن فيهم غلا ولو بعد البعث
 وهو غل جليعى غير الغل المؤاخذ به واقتصر ابن هشام على أنه حال
 من الماء ، ﴿ عَلَى سُرُرٍ ﴾ حال جمع سرير وهو الكرسي يوضع على جهة
 التعظيم والتشريف وهو عال مرتفع مشتق من السرور وهو الفرح .

﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ حال ويجوز كون على سرر نعتاً لإخواناً ومتقابلين نعت ثان أو حال من ضمير الاستقرار في قوله على سرر ويجوز أن يكون على سرر متعلقاً بمتقابلين أو بمحذوف حال من المستتر في متقابلين ذكروا أنهم على سرر من ذهب مكلمة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير مثل ما بين صنعاء إلى الجابية وإذا أراد أحدهم أن يلتقي صاحبه ساربه سريريه فيلتقيان ويتحدثان ولا ينظر أحدهم قفما صاحبه للدوران الأسيرة بهم .

﴿لَا يَمَسُّهُمْ﴾ لا يلحقهم ، ﴿فِيهَا﴾ في الجنة . ﴿نَصَبٌ﴾ تعب لعدم ما يوجد التعب من تصرف في الحوائج والكسب والجملة مستأنفة أو حال صاحبها واحد مما ذكر أو صاحبها الضمير المستتر في متقابلين ، ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ بل يحيون أبداً ويقيمون فيها أبداً وإنما تم النعمة بالخلود ، وإنما قال مخرجين ولم يقل خارجين ، لأنه لا يتوهم متوهم أنهم يريدون الخروج بأنفسهم كما قال الله جل جلاله « لا يبغون عنها حولا » فضلاً عن أن يحتاج الكلام إلى نفي ذلك وإنما يمكن أن يتوهم أحد أن الله قد يخرجهم فنفي ذلك .

﴿نَبِيٌّ﴾ أعلم ، ﴿عِبَادِي أَنِّي﴾ وسكن الياعين غير نافع وابن كثير وأبي عمرو أو أخبر عبادي بأنني ﴿أَنَا الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ﴾ لمن تاب منهم ،

كما قال ابن عباس : ففي ذلك دليل على أنه لم يرد بالمتقين من لم يفعل ذنباً قط .

﴿ وَأَنَّ عَذَابِي ﴾ لمن لم يتب ﴿ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ الموجه وهذا تقرير لقوله وإن جهنم لم وعدهم أجمعين كما أن قوله أنى أنا الغفور الرحيم ، تقرير لقوله إن المتقين في جنات وعيون ولم يقل وأنى أنا المعذب العذاب الأليم ، كما قال : أنى أنا الغفور الرحيم ترجيحاً للوعد على الوعيد وتأكيذاً له ، روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج على أصحابه وهم يضحكون فقال : أتضحكون وبين أيديكم النار ، فنزل نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم ، وأن عذابي هو العذاب الأليم ، وقال : أتقنط عبادى ، وأضاف العباد لنفسه تشريفاً كما أنه لما أراد تشريف نبيه بالإسراء لم يزد على أن سماه عبداً . سبحانه الذى أسرى بعبدته ، وبالع في المغفرة والرحمة بصفتي المبالغة فعول وفاعيل وبأن وبأنا قيل وبال حاضر بتعريف الطرفين قال - صلى الله عليه وسلم - خلق الله مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين وأرسل واحدة لعباده ، فلو علم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو علم المؤمن بما عنده من العذاب لم يأمّن النار . وفي رواية لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ، ولو يعلم قدر عذابه لنجع نفسه أى قتلها ، وفي الجمع بين ذكر المغفرة والرحمة ، وذكر العذاب تعديل في طريق

الخوف والرجاء وأشهد عليهما رسوله تأكيداً لهما معاً . قال الغزالي :
ومن الآيات اللطيفة الجامعة بين خوف والرجاء قوله سبحانه نبي
عبادي أني أنا الغفور الرحيم وإن عذابى هو العذاب الأليم لئلا يستولى
عليك الرجاء بمرة وقوله شديد العقاب مع قوله قبل غافر الذنب وقابل
التوبة وقوله بعد ذى الطول فذكره بعد ذكر غفران الذنب وقبول
التوبة لئلا يستولى عليك الرجاء وذكر بعده الطول لئلا يستولى عليك
الخوف وأعجب من ذلك قوله تعالى : ويحذركم الله نفسه ، ثم قال والله
رءوف بالعباد وأعجب منه قوله تعالى : من خشى الرحمن بالغيب ، فتعلق
الخشية بالرحمن دون شديد العقاب أو الجبار أو المنتقم ونحو ذلك
تخويفاً فى تأمين وتحريكاً فى تسكين انتهى بتصرف .

﴿ وَنَبِّئُهُمْ بِعَظْفِ عَلَى نَبِيٍّ عِبَادِي وَفَائِدَتُهُ أَنْ يَعتَبِرَ وَالتَّلوِيحِ
بالسلامة دنيا وأخرى إن تابوا والتبشير بخيرهما ولو فعلوا ما فعلوا
إن تابوا وعدم القنوط كما جرى لإبراهيم وتنجيتهم كآل لوط
وإهلاكهم كقومه وامراته إن أصروا ﴾ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿ وَهُمْ اثْنَا
عَشَرَ مُلْكًا أَحَدُهُمْ جَبْرِيلُ أَوْ عَشْرَةٌ أَوْ ثَلَاثَةٌ وَأَصْلُ الضَّيْفِ مَصْدَرٌ
بِمَعْنَى الْمِيلِ وَالْإِضَافَةِ بِمَعْنَى الْإِمَالَةِ وَلِذَلِكَ يُطْلَقُ عَلَى الْجَمَاعَةِ كَمَا هُنَا
وَعَلَى مَا دُونَهَا وَالْمَذْكَرُ وَالْمُؤَنَّثُ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ .

﴿ إِذْ مَتَّعَلِقٌ بِمَحْذُوفٍ حَالٍ مِنْ ضَيْفٍ مُحْكِيَةٍ أَوْ بَدَلٍ مِنْ ضَيْفٍ

اشتمال ولو كان عن لا يدخل على إذ اعتقاداً في الثاني لما لم يغتفر
 في الأول ﴿ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ ليبشروه بالولد وإهلاك قوم لوط وذلك في
 ذهابهم إلى إهلاكهم ﴿ فَقَالُوا سَلَاماً ﴾ سلمت مما تكره سلاماً أو نسلم
 عليك سلاماً بلفظ الإنخيار والقصد إن شاء التحية أو ذكروا لفظ سلام
 بأن قالوا سلام عليك ﴿ قَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ خائفون
 منكم والوجل اضطراب النفس لتوقع ما يكره وهو نوع من الخوف
 وإنما خافهم لأنهم دخلوا بغير استئذان أو في غير وقت الدخول أو لأنه
 قرب إليهم العجل الحنيد فلم يرهم يأكلون وكانت عندهم العلامة
 المؤمنة أكل طعام صاحب المنزل وكذا هو في غابر الدهور أمنة للنازل
 والمنزول عليه .

﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ لا تخف وفتحت الجيم ولم تكسر فتثبت الواو
 والفعل من باب فرح فكانت الصيغة وجلا بواو مفتوحة فحيم مكسورة
 كما في قوله إنا منكم وجلون والمصدر الوجل بفتحهما وقرأ الحسن
 لا توجل بضم التاء وفتح الجيم مبنياً للمفعول من وجله بمعنى أخافه
 وقرئ لا تواجل من واجله بمعنى أوجله مبنياً للمفعول أيضاً وقرئ
 لا تأجل لقلب الواو ألفاً ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ ﴾ استئناف في معنى التعليل
 المنهى عن الوجل فإن من يبشرك لا يخاف منه وقرأ حمزة بفتح النون

وإسكان الباء ونضم الشين ﴿بِغُلَامٍ﴾ ﴿إِسْحَاقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ﴾ ﴿عَلِيمٍ﴾ كثير العلم بالأحكام والشرائع وهو غلام وقيل علیم إذا بلغ .

﴿ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي ﴾ بالولد ﴿ عَلَى أَنَّ مَسْنِيَّ الْكَبِيرِ ﴾ أى مع من الكبير إياى متعلق بمحذوف حال والمعنى أبشرتمنى به وأنا شيخ كبير ويجوز إبقاء على بمعنى الاستعلاء وهو مجازى وكونها بمعنى فى والاستفهام للتعجب من أن يلد مثله فى الكبير أو لإنكار أن يبشر به فى حال لا يشتهيها لقلة المبالاة بالمسرة الدنيوية لمضى العمر واستيلاء الكبير كذا قيل قلت ويرده أن الغلام العلیم ليست المسرة به دنيوية وإنه قد دعى الله أن يهب له من الصالحين فكيف نقل مبالاته وكيف لا يشتهيها وقد وصفه الله بأنه غلام علیم ﴿ فَبِمَ تَبَشِّرُونَ ﴾ بآى أعجوبة تبشرون وهذا أيضا استفهام تعجب . كيف يحصل له الولد على الكبير أو للمبالغة فى التعجب حتى كأنه إنكار للصحة وليس إنكار أى هذا الذى بشرتمونى به لفرط غرابته كالذى لا يتصور فكأنكم بشرتمونى بما لا يتحصل أو هذا كالذى لا يتصور فبأى شىء متصور تبشرون والمعنى بأى طريق يقع لى التبشير بالولد فإن هذا لا طريق لها فى العادة والنون نون الوقاية وحذفت نون الرفع قبلها تخفيفا عن اجتماع نونين أو المحذوفة نون الوقاية لحصول الثقل بها والموجودة نون الرفع كسرت للياء والياء محذوفة لدلالة نون الوقاية أو الكسرة وقراً ابن كثير بتشديد

النون إدغاما لنون الرفع في نون الوقاية وقرىء بفتح النون مخففة على أنه لم تدخل نون الوقاية ولا الياء فهو من حذف المفعول من اللفظ أصلا ورأسا .

﴿ قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بما هو واقع قطعا أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريق هو حق وهو قول الله ووعد أنك تلد غلاما عليا اسمه إسحاق ﴿ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ﴾ الآيسين من ذلك ولا تستبعد أن يكون ولد من شيخ فان وامرأة عاقر عجوز فان الله جلت قدرته قادر أن يخلق بشرا من غير أبوين وقرىء من المقنطين من أقنط بمعنى قنط وإنما تعجب إبراهيم من خرق العادة ولم ينكر القدرة حاشاه ولذلك ﴿ قَالَ وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ وهذا الاستفهام إنكار ونفى ولذلك أوجب بالإلا والضالون بدل من الضمير فى يقنط وقرىء بكسر النون وضمها والكسر قراءة أبى عمرو والكسائى وكذا قرىء يقنطون فى الروم ولا تقنطوا فى الزمر بالكسر والباقون بالفتح وماضييهما قنط بالفتح وأما يقنط بالفتح فماضييه قنط بالكسر والضالون المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته وهم كافرون كما قال لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون وقيل ظنت الملائكة به قنوطا إذ قال بشرتمونى الخ . فقالوا بشرناك الخ . فأجابهم بقوله ومن يقنط الخ . وفى الآية دليل على أن

القنوط من رحمة الدنيا كبيرة كما أن القنوط برحمة الآخرة كبيرة
إذ رتب الضلال على القنوط في جواب العام القنوط من الولد .

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ ما أمركم الذي أرسلتم لأجله
وهذا يدل على أن إبراهيم عليه السلام قد علم أنهم لم يجيئوا للتبشير
بالولد مجيئاً مقصوداً بالذات بل مجيئاً عارضاً فسألهم عما قصدوه
بالذات فيحتمل أنه علم ذلك من كونهم عدداً والتبشير بالولد
لا يحتاج للعدد وقد اكتفى في تبشير زكريا ومريم عليهما السلام
بالواحد ويحتمل أنه علم ذلك من كونهم ابتدئوا بغير التبشير ثم
بشروه في وصف الكلام لإزالة الوجل بعدما قال أنكم وجلون
ولو كان المقصود الذات التبشير لابتدئوا به فلعل المقصود بالذات
إخباره بالإرسال إلى قوم لوط ثم ما بينوا له إلا بعدما سأله ويحتمل
أن يريد فما خطبكم بعد هذا الخطب إلى الذي هو التبشير بالولد .

﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴾ بالإهلاك وهو قوم لوط
كما يظهر بالاستثناء في قوله .

﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ لكنه استثناء منقطع من حيث أن المستثنى منه
موصوفون بالإجرام وهو الشرك والكباير وآل لوط غير موصوفين
بذلك وهم أتباعه في الدين فلا يشملهم لفظ المستثنى منه كما أنه

منقطع في قولك جاء بنو زيد إلا بنى عمرو وجاء الحجازيون إلا بنى
تميم فالمعنى لكن آل لوط لم نرسل إليهم بالإهلاك ويجوز أن يكون
الاستثناء متصلاً والمستثنى منه الضمير المستتر في مجرمين فالمعنى أرسلنا
إلى قوم أجمعوا كلهم إلا آل لوط فإنهم غير مجرمين بالإهلاك للمجرمين
والتنجية لغير المجرمين وهم آل لوط فالإرسال يعم الجميع ولو اختلف
بالإهلاك والتنجية بخلاف ما إذا جعلنا الاستثناء منقطعاً فإن الإرسال
حينئذ مختص بالإهلاك مقيد به أى أرسلنا بالإهلاك أو هو في نفسه
إهلاك كقولك أرسلت إليه حجراً أو سهماً قال سيبويه آل فلان القوم
الذين أمرهم إلى فلان وظاهر عبارته هذ من آل يؤول بمعنى رجع وإنه
ليس أصله أهلاً ويدل على أن الإرسال للقوم المجرمين بالإهلاك ولآل
لوط بالتنجية قوله ﴿ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ ﴾ أى آل لوط مما يهلك به القوم
﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ وهذه الجملة مستأنفة إذا جعلنا الاستثناء متصلاً ومتصلة
بآل لوط جارية مجرى الخبر بعد لكن إذا جعلناه منقطعاً وقرأ حمزة
والكسائي لمنجّوهم بإسكان النون وتخفيف الجيم .

﴿ إِلَّا امْرَأَتَهُ ﴾ استثناء من إهلاك آل لوط في منجّوهم أى ننجيهم إلا امرأته
منهم فلا ننجيها واستثناء من آل لوط المستثنون من الإجماع أى إلى
قوم أجمعوا كلهم إلا آل لوط فإنهم لم يجرموا إلا امرأته من آل
فإنها أجمعت أو استثناء من آل لوط مستثنين من القوم أى أرسلنا

بالإهلاك إلى قوم مجرمين لكن آل لوط لا نهلكهم بل ننجيهم إلا امرأته
من آلِه فإنها ممن أرسلنا بالإهلاك إليه فلا ننجيها واستثنى المرأة من
آل لوط أو من الهاء متصل أن قلنا آلِه قرابته ومن يحويه بيته ولم
يؤمن معه إلا هم وإن آمن معه سواهم فقله إما بمعنى القرابة ومن يحويه
بيته أيضا تغليباً فمتصل أو بمعنى مطلق متبعيه في الدين فمقطع
وذكر القاضى أن الاستثناء من الهاء إذا جعلنا الاستثناء الأول متصلاً
وإننا لمنجوهم أجمعين مستأنف وإنه لا يجوز من آل لوط لاختلاف
الحكمين لأن آل لوط متعلق بأرسلنا أو المجرمين وإلا امرأته
متعلق بمنجوهم إلا أن يجعل إنا لمنجوهم أجمعين اعتراضاً بإيضاح
﴿ قَدَرْنَا ﴾ وقرأ أبو بكر هنا وفي النمل بتخفيف الدال والتقدير هنا
القضاء أو الحكم وأصله جعل الشيء على مقدار غيره، وإنما علق باللام
في خبر أن مع أنه ليس فعل قلب لأنه ملاحظ فيه معنى الفعل القلبى
فإن المراد بالقضاء أو الحكم القضاء بالقلب أو الحكم به أو لأنه بمعنى
القول والقول يسلط على جملة إن المكسورة ومعدوليتها أو لتضمنه
معنى العلم وقد فسر كثير منهم تقدير الله أعمال العباد بعلمها وإنما
أسند الملائكة التقدير لأنفسهم وهو لله وحده لأنهم أرسلهم الله في شأن
ذلك التقدير وجار على أيديهم ذلك التقدير ولما لهم من القرب
والاختصاص بالله تعالى كما قول خاصة الملك أمرنا بكذا ودبرنا كذا

والآمر والمدير الملك لا هم ﴿ إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ الباقين للهلاك مع
سائر الكفرة لا الناجين لكفرها .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴾ الملائكة الذين أرسلهم الله عز وجل
لإهلاكهم والمراد بآل لوط إما نفس لوط لأن المجيء إلى كبير القوم
مجيء إليهم أو المراد أهل بيته أو من به وذلك أنهم ولوطا في
بيت أو بلد واحد وإنما جاءوا لينجوه ومن معه ويخبروه بإهلاك من خالفه

﴿ قَالَ لُوطُ ﴾ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّكَرُّونَ ﴿ لَا أَعْرِفُكُمْ لَوْ نَفَرْتَ عَنْكُمْ
وَخَفْتُ أَنْ تَضُرُّونِي أَوْ لَمْ تَقْبَلْ نَفْسِي أَنْ تَجِيئُونِي لِأَنِّي خَفْتُ عَلَيْكُمْ
قَوْمِي وَكَانُوا فِي صُورِ شَبَانٍ مُّرَدٍّ فِي غَايَةِ الْجَمَالِ وَالْبَهَاءِ وَكَانَ قَوْمُهُ
- لَعَنَهُمُ اللَّهُ - يَقْصِدُونَ الْغُرَبَاءَ الَّذِينَ كَذَلِكَ لِلنِّكَاحِ .

﴿ قَالُوا ﴾ مَا جِئْنَاكَ بِحَالٍ تَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى أَنْ تَعْرِفَنَا أَوْ بِحَالٍ تَخَافُ
مَنَا أَوْ عَلَيْنَا ﴿ بَلْ جِئْنَاكَ ﴾ إِسْرَارًا لَكَ وَانْتِقَامًا مِنْ أَعْدَائِكَ أَوْ جِئْنَا
قَوْمَكَ ﴿ بِمَا كَانُوا ﴾ أَى قَوْمِكَ ﴿ فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ يشكون من العذاب
الذى أوعدهم إياه على كفرهم ومعاصيهم ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ باليقين
من عذابهم ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فى إخبارنا إياك بنزول العذاب عليهم قال
المتلانى - رحمه الله - الحق مطابقة لما فى نفس الأمر والواقع لحكم الخبر
والصدق مطابقة حكم الخبر لما فى الواقع ونفس الأمر فالفرق بينهما

اعتبارى وقيل كلاهما مطابقة حكم الخبر لما فى الواقع ونفس الأمر
والواقع هو ما صح عند الله تعالى .

﴿ فَأَسْرٍ ﴾ اذهب ليلا وهو من السرى وقرأ غير نافع وابن كثير
بقطع الهمزة من أسرى إسرائ والمعنى واحد وهكذا حيث قال صاحب
الأقليد وقرأ فسر باسقاط الهمزة وبكسر السين من سار يسير ليلا
أو نهارا والمراد هنا السير ليلا ﴿ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ ﴾ فى طائفة
تبقى من آخر الليل أو طائفة من الليل مطلقا ﴿ وَاتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ ﴾ أى،
امشى خلفهم لتسوقهم وتسرع بهم وتطلع على أحوالهم حتى لا يبقى منهم
أحد ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ ﴾ إلى القرية لئلا ينشق قلبه من معاينة
ما يجرى عليهم من رفع القرية بما فيها وطرحها أو لئلا يغفل وتتعلق
نفسه بمن فيها وبمسكنه فيها فتترك نفسه فلا يكون موطن النفس على
هجرة خالصة كاملة أو لئلا يصيبه ما أصابهم والالتفات النظر بالعين
إلى خلف ويجوز أن يكون المراد به التخلف والانصراف أى لا ينصرف
أحدكم ولا يتخلف، لغرض فيصيبه ما يصيبهم أو الاهتمام أى لا يهتم
أحدكم بالقرية وأهلها وفرغوا قلوبكم منها وقيل الالتفات هنا كناية
عن البطء فى السير أى لا يبطئ أحدكم فى السير وأسرعوا ﴿ وَامْضُوا
حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾ وهو الشام عند ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومصر
عند مقاتل والأردن عند بعض وهو من الشام وقرية من قرى قوم لوط

لم تعمل عملهم عند بعض والذي أقول به أن حيث ظرف مبهم غير محدود متعلق بامضوا بلا توسع وأن المراد به مطلق جهة يقصدونها بأمر الله كما يقال مضى زيد نحو مكة وتقدم غير هذا وأنه لا يقدر ضمير منصوب بتؤمنرون لأن الجملة مضاف إليها حيث لا ما قيل إن الأصل حيث تؤمرونه بتعدية تؤمر إلى اداء اتساعا ولا ما قيل من هذا ومن أن حيث ظرف مختص عدى إليه امضوا بلا في تنزيلا له لمنزلة المبهم على الاتساع نعم هذا التنزيل والاتساع صحيحان دون ادعاء أن الأصل تؤمرونه .

﴿ وَقَضَيْنَا ﴾ أوحينا أو أنزلنا أو أنهينا أو أبلغنا أو نحو ذلك ولذلك
عدى بالي ﴿ إِلَيْهِ ﴾ إلى لوط ﴿ ذَلِكَ الْأَمْرُ ﴾ وهو إهلاك قومه المعبر عنه
بما كانوا فيه يمترون وبالحق والمطلول عليه بأرسلنا إلى قوم مجرمين
وبالغابرين، ومع ذلك قد بقي فيه بعض إبهام أزاله بعطف البيان
بالذات أو بالبدل من عرض وهو المصدر من خبر أن في قوله ﴿ أَنَّ دَابِرَ ﴾
آخر ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ القوم المجرمين ﴿ مَقْطُوعَ ﴾ أي يعمهم العذاب والإهلاك
حتى يصل آخرهم فلا يبقى منهم أحد كما تقول قطعت الشجرة من
آخرها، تريد أنك قطعتها من أصلها وعروقها التي تبقى آخرها بعد
القطع وفي إبقاء بعض الإبهام ثم تفسيره بتفخيم للأمر وتعظيم له وقرأ
الأعشى بكسر همزة إن على الاستئناف كأنه قيل وضح لنا ذلك الأمر

كل توضيح يقال إن دابر هؤلاء مقطوع ﴿مُصْبِحِينَ﴾ داخلين في الصبح
حال من هؤلاء ولو كان مضافا إليه لأن المضاف هنا منزل منزلة الجزء
من المضاف إليه أو هو جزء منه على تشبيههم بجسد واحد له دابر
وقابل أو حال من الضمير في مقطوع وجمع نظرا للمعنى فإن دابر
هؤلاء بمعنى مدبري هؤلاء ومقطوع بمعنى مقطوعين .

﴿وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ﴾ مدينة قرى قوم لوط تسمى سدوم بذا
معجمة لا مهملة كما قيل وبتأنيدها يضرب المثل في الجور قال . أبو الحسن
جازم بن محمد الأنصاري القرطاجي من قرطاجنة الأندلس لا من
قرطاجنة تونس في واقعة سيبويه والكسائي بعد كلام من كل أجور
حكما في سدوم قضى عمرو بن عثمان مما قد قضى سدما . من كل
متعلق بتقضى بمعنى مات وعمرو بن عثمان سيبويه وقضى الثاني بمعنى حكم
وسدما مفعول لأجله بمعنى الحزن . ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بأضياف لوط طمعا
في عمل الفاحشة بهم والاستبشار إظهار الفرح وقيل يبشر بعض بعضا
والجملة حال .

﴿قَالَ﴾ لوط ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الذين جئتم مستبشرين لأجلهم ﴿ضَيْفَى﴾
وحق على الرجل إكرام ضيفه وحفظه ﴿فَلَا تَفْضَحُونَ﴾ بفضيحة
ضيفي . فإن من أبيء إلى ضيفه أو جاره أو صاحبه أو من التجأ إليه

فقد أسىء إليه كما أن من أكرم من يتصل به من هؤلاء فقد أكرم
والفضيحة إظهار ما يلزم العار بسببه .

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ اتركوا ما نهى عنه واحذروا عقابه على فاحشة اللواط
أو خافوا الله في حق ضيفي ﴿ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ لاتذلون بإذلال ضيفي
من الخزي والهوان أو لا تخجلوني فيهم من الخزية وهي الحياء .

﴿ قَالُوا ﴾ أى أهل المدينة الآتون مستبشرين ﴿ أَوْ لَمْ نَنْهَكَ ﴾ يالوط
﴿ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ عن أن تمنع أحدا عنا إذا قصدناه بالفاحشة وكانوا
يقصدون كل جميل من الغرباء أو كل جميل مطلقا . وكان لوط
عليه السلام قائما بالنهي عن المنكر ومنع من أرادود بقدر طاقته أو لم
ننهك عن ضيافة أحد من العالمين لئلا يمنعه ويغيبه عنهم .

﴿ قَالَ ﴾ لوط ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ النساء وهن نساء القوم ﴿ بَنَاتِي ﴾ فإن نبي
الأمّة بمنزلة أبيهم أو الإشارة إلى بناته أن يتزوجوهن إن أسلموا وتقديم
الكلام في ذلك في سورة هود وسكن الباء غير نافع ﴿ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾
للجماع أو لما أمر به فتزوجوهن أو جامعوا نساءكم واخلوا ضيفي .

﴿ لَعَمْرُكَ ﴾ اللام لام الابتداء وعمره مبتدأ محذوف الخبر وجوبا
لاختصاصه بالقسم لعمره قسمي أو خبر لمحذوف أى لقسمي عمره
والحق عندي الأول لسلامته من تقدير الفصل بين اللام ومدخولها

ومن دخول لام الابتداء لفظاً على الخبر والأصل مدخولها على
المبتدأ لفظاً لا تقدير بعدها وبين مدخولها ولأن الحذف عليه من الآخر
وعمر كحياتك أو مدتها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم. قال
ابن عباس رضي الله عنهما ما خلق الله سبحانه نفساً أكرم عليه من
محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أقسم بحياة أحد سواه وذلك قول
الجمهور وهو الصحيح وقال عياض وابن العربي والصفاقصي وغيرهم
والخطاب للوط أقسم الله بحياة لوط تكريماً له وكل ما يؤتيه الله لوطاً
من كرم فلنبيننا محمد - صلى الله عليه وسلم - ضعفاد لأنه أكرم على
الله منه وإذا أقسم الله بحياة لوط علم أن حياة نبينا أرفع والكلام في
لوط وقومه ولا يخرج منه إلى غيره بلا جرى ذكر له . قاله ابن العربي
والصحيح مذهب الجمهور لأنه مذهب ابن عباس وتفسير الصحابي مقدم
على غيره ولأن الكلام في شأن لوط بطريق الحكاية بدون أن يخاطبه
الله فلما خاطب انصرف الكلام لنبيينا - صلى الله عليه وسلم - وقيل
الخطاب للوط من الملائكة . ﴿ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ ﴾ غفلتهم أو حيرتهم
أو ضلالتهم أو غوايتهم أو نحو ذلك أو شدة غلمتهم شبه ذلك
بالسكر بنحو الخمر بجامع زوال التمييز بعقولهم بين الخطأ الذي
هم فيه والصواب الذي يشار به إليهم وقرأ سكراتهم ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾
يترددون ، شبه تقلبهم في أفعالهم بتقلب السكران في سكرته وعن قتادة

يعمّهون يلعبون وجملة أن ومعهولها جواب القسم الذى فى قوله لعمرك
قسمى وقيد الضمائر فى أنهم لفى سكرتهم يعمهون لقريش : وهو ضعيف .

﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ ﴾ صيحة جبريل على التام والكمال ﴿ مُشْرِقِينَ ﴾
حال أى داخلين فى الشروق وهو إضاءة الشمس وكان ابتداءؤها وقت
الصباح كما قال مقطوع مصبحين أى مشروع فى قطعه وقت الإصباح
وهو الفجر تام وكامل وقت الشروق وهو وقت ظهور الشمس فى نحو
جبل وقيل إن هذه الصيحة صيحة هائلة مهلكة ليست صيحة جبريل
وقيل صيحة طرحهم بعد رفعهم وعليه فالرفع فى الإصباح والطرح
فى الشروق .

﴿ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا ﴾ على المدينة وقيل على قراهم ﴿ سَافِلَهَا ﴾ قلبنا
ما يلى الأرض منها للسماء وما يلى السماء للأرض وجرى ذلك بيد
جبريل ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ ﴾ طين صار فى صلابته
وشدته كالحجر لطبعه بالنار وتقدم كلام فى سورة هود .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من قصة إهلاكهم ، ﴿ لآيَاتٍ ﴾ علامات
من قصته على وحدانية الله سبحانه وتعالى . ﴿ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ الناظرين
المعتبرين من قوالك توسمت الشئ أى بحثت عن سمته أى عن علامته
الدالة عليه بالفكر أو بالعين أو بعد ذلك وذلك فإستة وهى إما بإدراك الله

المؤمن ، قال - صلى الله عليه وسلم - اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ بِنُورِ اللَّهِ يَبْصُرُ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ وَإِنَّمَا لَتَجْرِبُهُ .

﴿ وَإِنَّهَا ﴾ أَي قَرَأَ قَوْمَ لُوطٍ أَوِ الْمَدِينَةَ أَيِ آثَارِهَا وَبِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ : وَيَحْتَمِلُ عَوْدَ الضَّمِيرِ لِلآيَاتِ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ يَجُوزُ عَوْدُهُ عَلَى الْحِجَارَةِ ﴿ لَبِيسَبِيلٍ ﴾ أَيِ فِي طَرِيقِ قَرِيْشٍ إِلَى الشَّامِ ﴿ مُقِيمٍ ﴾ ثَابِتٍ يَسْكُنُهُ النَّاسُ لَا يَنْدُرُسُ هُوَ وَلَا الْآثَارُ الَّتِي فِيهِ فَهِيَ بَاقِيَةٌ لِمَنْ يَعْتَبِرُ بِهَا وَيَسْتَدِلُّ كَمَا قَالَ .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بِاللهِ وَرَسُولِهِ . ﴿ وَإِنَّ ﴾ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيَّةِ وَاللَّامِ بَعْدَهَا فَارَقَةٌ بَيْنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ ﴿ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴾ الشَّجَرَةُ الْمُتَكَاثِفَةُ وَالْمُرَادُ الْجَنْسُ وَأَصْحَابُهَا قَوْمُ شَعِيبَ كَانَتْ عَامَةً شَجَرَهُمُ الْمَقْلُ فِيمَا قِيلَ وَهُوَ الدَّوَامُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ شَجَرَهُمُ الشَّجَرُ الْعَظِيمُ كَالطَّرْفَاءِ وَالسِّدْرِ وَالْأَثَلِ وَالْبَطْمِ بِسُكُونِهِ وَيَتَفَرَّقُونَ فِي مَعَايِشِهِمْ ، ﴿ لَظَالِمِينَ ﴾ تَكْذِيبُ شَعِيبَ .

﴿ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ بِالْإِهْلَاكِ ، رَوَى أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى أَرْسَلَ عَلَيْهِمُ الْحَرَ فَأَخَذَ بِأَنْفُسِهِمْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَقَرَّبُوا مِنَ الْإِهْلَاكِ فَبَعَثَ السَّحَابَةَ كَالظَّالَةِ فَاجْتَمَعُوا تَحْتَهَا يَتَمَسَّوْنَ الْبَرْدَ فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَأَحْرَقَتْهُمْ جَمِيعًا ، وَذَكَرَ الطَّبْرِيُّ أَنَّ شَعِيبًا بَعَثَ إِلَى أُمَّتَيْنِ كَفَرَتَا بِاللَّهِ فَعَذَّبَهَا بِعَذَابَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ أَهْلَ مَدِينٍ بِالصَّيْحَةِ ، وَأَصْحَابَ الْأَيْكَةِ بِالظَّالَةِ ،

وقد ذكرت قصتها في غير هذا الموضع وكان الشجر المذكور بقرب
 مدين ﴿وَإِنَّهُمَا﴾ أي أهل قرية لوط ومدين ومدينة الأيكة
 وقيل مدينة الأيكة ومدين فإن شعيباً مبعوث إليهما كما مر عن الطبري
 فكان ذكر الأيكة منبهاً على ذكر مدين وهو ضعيف. ﴿لِبِإِمَامٍ﴾ أي في
 إمام وهو الطريق وكانتا في طريق قريش إلى الشام فوعدوا واعتبروا
 بهما وسمى الطريق إماماً لأنه يوتنم به ويتبع حتى يصير الإنسان إلى
 الموضع الذي يريد كما يسمى المقتدى به إماماً وكما يسمى الخيط
 الذي يمد به البناء إماماً لأنه يتبع في البناء وكما يسمى ما كتب فيه
 إماماً لأنه يعمل بما فيه ويحتمل أن يكون الإمام الواح المحفوظ فإن
 فيه ذكر المدينتين وقصتهما ويحتمل أن يعود الضمير في أنهما إلى
 لوط وشعيب المدلول عليه بذكر قومه وبناده : وقصتهم فيكون الإمام
 بمعنى الطريق الشرعي أي أنهما على طريق من الله سبحانه : ﴿مُبِينٍ﴾
 واضح أو موضح الحق .

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ﴾ وهو واد بين المدينة والشام ويايه
 من الشام تبوك وأصحابه ثمود قوم صالح كانوا يسكنونه ، ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾
 بأن أنكروا الرسالة أصلاً أو لما كذبوا صالحاً كان تكذيبهم به تكذيباً
 لجميع المرسلين لأن القول في المعتقدات واحداً والمرسلون صالح ومن

معه من المؤمنين سَمَاءُهم مرسلين لإيمانهم بصالح واختصاصهم به ،
وفي قصتهم كلام ذكرته في غير هذه السورة .

﴿ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا ﴾ آيات الكتاب المنزل على رسولهم صالح
أو المعجزات كناقاة صالح وولدها وشربها وما يحبون منها أو ما نصب
لهم من الدلائل كالجبال وآثار من هلك قبائهم كقوم نوح أو جميع
ذلك ، ﴿ فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ لا يتفكرون فيها ، وإنما قال : آتيناهم
مع أن الذي أوتي الكتاب أو الناقاة هو صالح عليه السلام ، لأن ذلك
موجه إليهم على يد صالح ولا إشكال في إيتائهم الدلائل المنصوبة .

﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ ﴾ ينقرون بالمعاول ، ﴿ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ﴾ مفعول
ينحت وإنما صح ذلك مع أنه في حال النقر لا بيت باعتبار
المال كأنه قيل ينقرون مواضع تصير بيوتاً أو لتفسيين النحت معين
التحصيل والكسب أي يحصلون بالنقر بيوتاً ويصح أن يكون المعنى
أنهم يقلعون الحجارة من الجبال ويبنون بها بيوتاً فالمراد أيضاً ينحِتُونَ
ما يصير بيتاً ومن الجبال متعلق بينحت أو بمحذوف حال من بيوتاً ،
﴿ آمِنِينَ ﴾ في حال نحتهم من ريب الزمان لطول أعمارهم وسلامتهم
أو من عذاب الله لكفرهم به فكانوا لا يعملون للآخرة وآمنين من
عذابه بفراط غفلتهم أو ظنهم أن الجبال تحديهم فهو حال مقارنة

أو مقدرين الأمن من الانهدام ونقّب الصّوص والأعداء حال النحت
فالحال مقدرة .

﴿ فَأَخَذَتْهُمْ الصَّبْحَةُ ﴾ فصيحة جبريل . وقيل العذاب . ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾
داخلين في الصباح وهو وقت الفجر ووجه من قال إنهم أهلكوا بعد
ما اشتد حر الشمس أنه شرع في إهلاكهم في الفجر أو أن المراد بالصبح
أول النهار ولو بعد طّويع الشمس وقد ذكرت قصتهم في غير هذه
السورة .

﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ ﴾ مادفع عنهم إهلاك : ﴿ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾
من البيوت الوثيقة والأموال والعدد وقيل من الشرك والأعمال الخبيثة .
﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ المتقاضى
لقطع الفساد بإهلاك المفسدين وإظهار العدل بنصر أصحابه وللجزاء
في الدنيا وبعد البعث وقد فسر بعضهم الحق بالبعث ولم نخلق ذلك عبثاً .
﴿ وَإِنَّ السَّاعَةَ ﴾ يوم القيامة : ﴿ لَأَتِيَةٌ ﴾ ليثاب المحسن ويعاقب المسيء
فينتقم لك ممن أذاك أو كذبك ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾
أى فأعرض يا محمد عن قومك الإعراض الذي لا جزع فيه وتحمل
أذاهم ولا تعجل بالانتقام منهم وهذا أمر حسن يؤمر به ويرغب فيه
ولو أمر بالقتال فلا حاجة إلى قول بعض أنه منسوخ بآية السيف
إذ لا دليل على أنه نهي عن قتالهم .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ ﴾ كثير الخلق وعظيمه وبيده أمرك وأمرهم
 وفي مصحف أبي عثمان هو الخالق وهو يصاح التمايل والكثير والمراد هنا
 الكثير بقريئة من خارج كما أنك إذا قلت زيد ضراب فقد نصصت
 على كثرة ضربه أو عظمه وإذا قلت ضارب احتمل القلة والكثرة والعظم
 وغيره إلا بقريئة تعين شيئاً من ذلك لكن الأصل الحمل على المتيقن
 ويوكل المزيد المحتمل إلى دليل والمشهور الحمل على الفرد الكامل ،
 ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بحالك وحالهم وما جرى بينكم أو المعنى أنه خلقكم وهو
 العالم بالأصلح لكم وبأنه اليوم هو الصفح وسيأتي زمان الأصلح فيه لك
 أن تنتقم ممن أذاك كذاً له عن التهاون بالإسلام والعلم أيضاً صفة
 مبالغة من العلم بالكسر فهو عالم أو صفة مشبهة من علم بضم اللام
 نقلاً من الكسر للمبالغة وقيل لا يجوز هذا في نحو علم وجهل مما هو
 قلبي . قال ابن الجوزي : وافت سبع قوافل من بصرى وأدرعات ليهود
 قريظة والنضير في يوم واحد فيها أنواع من البز والطيب والجواهر
 فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها بها وأنفقناها في سبيل
 الله فأنزل الله جل جلاله .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ ﴾ وما أوتي له - صلى الله عليه وسلم فقد أوتي لأُمَّته
 ﴿ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ وذلك خير من سبع قوافل . ورد
 ما ذكره ابن الجوزي بأن هذه السورة مكية ، قلت : قد مر أول السورة

أن بعضاً استثنى هذه الآية وقال : إنها مدنية وهو ابن الجوزي ،
والسبع المثاني عند ابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد في رواية
عنهم وابن عباس في رواية الأكثرين عنه وعمر وعلي وأبي هريرة
والحسن وعطاء وقتادة هي فاتحة الكتاب . قال السيوطي : أخرج
البخاري والترمذي عن أبي هريرة ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم ، وعن الترمذي : الحمد لله
رب العالمين أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ، وكذا روى
أبو داود وروى ذلك إلى ابن كعب وسدئت سبعة لأنها سبع آيات .
أخرجه الدارقطني عن علي ، وقيل لأن فيها سبعة آداب في كل آية
أدب وفيه بعد ، وقيل لأنها خلت من سبعة أحرف والثناء والجيم والخاء
والزاي والشين والطاء والفاء ، قال المروسي : وهذا أضعف مما قبله لأن
الشيء يسمى بما فيه لا بما فقد منه ، قلت : بل قد يسمى بما فقد منه
ومثاني لأنها تشني في كل ركعة فهي ينشئ إليها ويمال إليها بعد الانصراف
عنها ، وهذا قول الحسن وقتادة وابن عباس ، واقتصر الشيخ هود
رضي الله عنه على هذا القول وقيل إن ذكر الله بالجميل وتعظيمه ،
ونصفها دعاء للعبد ويناسبه ما روى أبو هريرة من الحديث القدسي
قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، وقيل لأن غالب كلماتها

متقارن فإن قوله الحمد لله رب العالمين كلمتان متقارنتان أعنى الكلمة اللغوية وهى أعم ، وكذا الرحمن الرحيم ، وكذا إياك نعبد وإياك نستعين ، وكذا اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ، وكذا غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، ولم يبق إلا ملك يوم الدين .

وقال الحسن بن الفضل لأنها نزلت مرتين ، مرة بمكة ، ومرة بالمدينة معها سبعون ألف ملك ، وقال مجاهد هى من الثنيا لأن سبحانه استثنى هذه الأمة وادخرها لهم . وقال أبو زيد البلخى : لأنها تثنى أهل الشر عن الشر أى تكفيهم . وقال الزجاج : لأن فيها الثناء على الله وهو مغلب على ما فيها للعبد من دعاء ، وقيل إنه كلما قرأ العبد منها آية ثناه الله بالإخبار عن فعله . قال : - صلى الله عليه وسلم . يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، فيقول الله : حمدنى عبدى . ويقول : الرحمن الرحيم . فيقول الله : أثنى على عبدى . ويقول : ملك يوم الدين . فيقول الله : مجدنى عبدى . ويقول : إياك نعبد وإياك نستعين . فيقول الله : هذه بينى وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل ، يقول : اهدنا الصراط المستقيم صراط .. إلى آخر السورة . فيقول الله تعالى : هؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل ، ولا يخفى ما فى ذلك من تشريف الفاتحة أنه إن كان المراد بالقرآن العظيم الفاتحة لجواز تسمية بعض

هذا الكتاب العزيز قرآنًا كان زيادة في التعظيم إذا وصفت بأنها
جامعة لمعان عظيم فإن القرآن من الجمع وبأنها عظيمة وكان ذلك من
عطف الصفة ومر فيه بحث ، وإن أريد بالقرآن الكتاب كان عطف
عام على خاص وكان تخصيص الفاتحة تعظيمًا . وقال ابن مسعود
وابن عباس وابن جبير في رواية عنهم ، وابن عمران : السبع المثاني السبع
الطوال وهن البقرة . وآل عمران ، والنساء والمائدة . والأنعام ، والأعراف ،
والأنفال . مع براءة وهما سورة واحدة أو في حكم الواحدة لعدم البسملة
بينهما على ما مر ، وقيل براءة والست قبل الأنفال يونس بدلها ،
قيل يناسب القول بأن السبع المثاني هن السبع الطوال ، قوله - صلى
الله عليه وسلم - أن الله عز وجل أعطاني السبع الطوال مكان التوراة ،
وأعطاني المبين مكان الإنجيل وفضلني بالمفصل وسدّيت الطوال مثاني
لما فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعيد وغير ذلك ،
ولما فيها من الثناء على الله ، واعترض بأن غالبهن مدني والآية مكية وأجيب
بأن الله سبحانه سبق في عامه أنه يؤتيه هذه السبع ، وبأن الآية
مدنية في سورة مكية . وقيل السبع المثاني ما دون الطوال وفوق المفصل
وهو المبيول والحديث المذكور آنفًا أنسب به بل حجة به إذ قال :
وأعطاني المثاني مكان الزبور . وقال طاووس : السبع المثاني القرآن
كله لقوله تعالى : الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني كررت

فيه الأمثال والمواعظ والقصص ونحوها . وسمى سبعاً لاشتماله على الحلال والحرام والأمر والنهي والفرض والنفل والحد ومثاني لأنه يثنى فيه على الله أو يثنى فيه عليه بنفسه بالبلاغة وعطف القرآن على السبع في هذا القول مثله في القول بأن السبع الفاتحة وأنها القرآن العظيم في أنه عطف صفة أى آتيناك كتاباً يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم ، وقيل السبع المثاني الحواميم وعطف القرآن عليها عطف عام على خاص تشريفاً لذلك الخاص أو عطف صفة على أن القرآن هو الحواميم أيضاً ولا يخفى تشريفهن أيضاً ، وقيل السبع المثاني سبع صحائف وهى الأسباع وهى القرآن أيضاً قسم أسباعاً كل سبع يسمى صحيفة ومن للبيان على تلك الأقوال ويجوز قول أن تكون المثاني هى القرآن أو كتب الله كلها فتكون من للتبعيض ويجوز كون المثاني على تلك الأقوال كلها من التثاني على الله بما هو أهله وعلى الفاتحة أو السبع الطوال والقرآن أو الكتب أو الحواميم بالبلاغة والإعجاز أو من التثنية لتكرير ألفاظ ذلك أو قراءته والمثاني جمع مثنى بالتشديد اسم مفعول حذف، إحدى النونين أو مثنى بالفتح والتخفيف اسم مكان الشيء . قاله حميد السعد أو جمع مثنى بالتشديد أو التخفيف مع الضم فيهما اسم مكان تكرير في التشديد والإثناء بالتخفيف .

﴿ لَا تَمُدَّنَّ ﴾ يامحمد ﴿ غَيْنِيكَ ﴾ مد رغبة واشتهاء أو مطلقاً لئلا
يوصلك إلى ذلك ﴿ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا ﴾ أصنافاً ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من الكفار
فإن السبع المثاني والقرآن العظيم نعمة عظيمة يستحققر دونها ما متعناهم
به فإنهم كمال مطلوب بالذات مفض إلى النعيم الدائم فاستغن بهم ،
قال - صلى الله عليه وسلم - ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قال ابن
عينة والزمخشري أى من لم يستغن به ، روى الطبراني عن أنى بكر
رضى الله عنه : من أوتي القرآن فرأى أحداً أعطى أفضل مما أعطى
فقد عظم صغيراً وصغر عظيماً ، وفى رواية فقد صغر عظيماً وعظم
صغيراً ، قال الطبرى : عن سفيان عينة أن هذه آمرة بالاستغناء
بكتاب الله عن جميع زينة الدنيا وكان - صلى الله عليه وسلم - لا يتعمد
النظر إلى شيء من زهرة الدنيا ولا يستحسنها ، وروى أبو سعيد الخدرى
عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال فى خطبة : لا والله ما أخشى
عليكم أيها الناس إلا ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا بعدى أى
زينتها . قيل يارسول الله : ما زهرتها . قال : بركات الأرض ومن
أنعم الله عليه بنعمة الدين فالتفت إلى حطام الدنيا فقد تهاون بالدين الذى
هو كرامة يكرم بها الأنبياء والأصفياء والصديقون الذين هم أعز خلق
الله واستبدله بما يلطخ به الكفرة والفسقة والجبابرة الذين هم أهون
خلق الله إليه . قال - صلى الله عليه وسلم - لأبى هريرة : لا تغبطن فاجراً
بنعمته فإنك لا تدري ما هو لاق بعد موته ، وقال : إذا نظر أحدكم

إلى من فضل عليه بالمال والخلق فليُنظر إلى من هو أسفل منه ، وقال :
انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر
أن لا تزددوا نعمة الله عليكم ، وقال : من نظر إلى من فوقه في الدين ومن
دونه في الدنيا فاقتدى بهما كتب الله صابراً شاكراً ، ومن لم يفعل لم
يكتب صابراً ولا شاكراً ، وزعم بعض أن الآية منسوخة بآية السيف .

﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ علا للتعليل أى لا تحزن لأجلهم حيث تمتعوا
بما فاتك وأصحابك التمتع به ، قال عوف بن عبد الله : كنت أصحب
الأغنياء فما كان أحدهما أكثرهما منى أرى دابة خيراً من دابتي ،
وثوباً خيراً من ثوبي ، ولما سمعت قوله - صلى الله عليه وسلم - انظروا
إلى من هو أسفل منكم ، الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ، وقيل
لا تحزن عليهم إن لم يؤمنوا والهاء للمشركين وزعم بعض أن ولا تمدن
الخ عليهم منسوخ بآية السيف ، ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ ﴾ أى جانبك
وخفضه كناية عن تليينه والتواضع والرفق ، ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ تسكيناً لهم
وتطميناً لأنفسهم على فقرهم واكتف بهم وطب نفساً عن إيمان الأغنياء
والأقوياء .

﴿ وَقُلْ إِنِّي ﴾ وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبي عمرو ﴿ أَنَا
النَّذِيرُ ﴾ المخوف بعذاب الله على الكفر والمعاصي تخوينهما كما لا يقتضيه

دلائل وبراهين كما قال ﴿الْمُبِينُ﴾ الواضح بالدلائل والبراهين أو
الموضح لذلك بين وزعم بعض أن هذا منسوخ بالقتال على أن المعنى
اقتصر على الإنذار لا أقاتلكم وليس كذلك بل المعنى إنما أنا نذير مبين
لا غير نذير ولا نذير غير مبين .

﴿كَمَا أَنْزَلْنَا﴾ مامصدرية أو اسم موصول والكاف متعلق بمحذوف
نعت لمحذوف عائد إلى قوله النذير أى أنا النذير بإنزال الله عذاباً ثابتاً
كإنزالنا أو بعذاب ثابت كإنزالنا العذاب ﴿عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ﴾ أو الكاف
نفسها نعت للمحذوف ويجوز عود ذلك إلى أتيناك أى أتيناك إيتاء
ثابتاً كإنزالنا الكتاب على المقتسمين فإن إيتاء السبع المثاني إنزال ذن
أو متعلق بأتينا وعليهما فالفصل بالنهي عن مد العين إرشاد إلى ما يقوى
التسليّة عن تكذيبهم والحزن والأمر بخفض الجناح ولا التفات عليهما
بخلاف ما إذا أعيد ذلك إلى النذير ففيه التفات فإن مقتضى الظاهر
أن يقال مثلاً أنا النذير بإنزال الله عذاباً ثابتاً كإنزاله العذاب على
المقتسمين وهم اليهود والنصارى عند ابن عباس رضى الله عنهما وابن
جبير والحسن ومجاهد، سمووا بذلك لأنهم قسموا القرآن آمنوا بما وافق
كتبهم ، وكفروا بما خالفها ، وقال عكرمة قسموه استهزاء ، فيقول
بعضهم : سورة البقرة لى ، ويقول بعض سورة آل عمران لى ، وقيل
لأن بعض اليهود أقر ببعض التوراة وأنكر بعضاً وبعضاً أنكر ما أقر به

ذلك البعض وأقر بما انكر وكذا النصراني في الإنجيل، وهو رواية عن مجاهد وذلك تسليية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن تكذيب قومه بالقرآن ، وقال قتادة وابن السائب هم كنفار قريش لانهم اقتسمت أقوالهم في القرآن فبعض قال : إنه سحر وبعض إنه شعر ، وبعض إنه كلام كاهن وبعض إنه كلام مجنون وبعض إنه كذب وبعض إنه أساطير الأولين ونسب بعض المتأخرين هذا القول إلى عكرمة . وقال الواحدى هم الذين اقتسموا الطريق إلى مكة والعقبات التي توصل إليها أيام الموسم ليصدوا الناس عن الإيمان برسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعشهم الوليد بن المغيرة وهم ستة عشر ، وقيل أربعون ، فقال : إذا سألكم أحد عنه فليقل أحدكم إنه ساحر وأحدكم إنه كاهن وهكذا وقولوا أيضاً لم يسألكم وقعد هو على باب المسجد فإن ذكر له ما قال أحد المقتسمين قال : إنه صادق فيما قال ، وذلك رواية عن ابن السائب وأماكم الله يوم بدر ويجوز أن يكون المراد تسعة الرهط الذي تقاسموا على صالح أن يبيتوه فالأقتسام على هذا خلف، وهذا إنما يصح على أن يجعل الموصول المذكور بعد هذا مبتدأ خبره فوربك لنسألنهم أى نقول لهم فوربك لنسألنهم لأعلى أنه نعت إلا أن نفس القرآن بما كان منزلاً على صالح بقراءة كما يجوز تفسيره بما يقرأه اليهود والنصارى من التوراة والإنجيل إذا فسر المقتسمون بهم لكن الظاهر أن المراد كتاب الله المنزل على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم -

﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ نعت أو مبتدأ خبره ما بعده
على تقدير القول كما مر ومعنى عِضِينَ أجزاء جمع عضة بالتاء عوضاً
عن لام الكلمة وهو واو من قوالك عضا الشاة يعصوها عضة
أى فرقها أعضاء وذلك أنهم نوعوا القول فى القرآن فبعض قال إنه
سحر وبعض أنه كهانة وهكذا وأهل الكتاب فرقوه فآمنوا ببعضه
وكفروا ببعضه أو المراد أنهم فعلوا ذلك بها أنزل عليهم كما مر وأصل
العضة المصادر وأطلق بمعنى العضو ، وقال عكرمة جمع عضة بالتاء عوضاً
عن لام الكلمة وهو هاء من قوالك عضهه يعصهه عضها بالهاء أى سحره
والعضه بلغة قريش السحر والعاضة الساحرة . قال - صلى الله عليه وسلم -
لعن الله العاضة أى الساحرة والمتعضة أى الطالبة للسحر وذلك أنهم
يقولون القرآن سحر وقيل من العضه بالهاء كالذى قبله لكن بمعنى
البهتان والكذب وأصل الضاد على كل قول الإسكان لكن لما حذفت
الواو والهاء حركة بالفتح لتناسب التاء المعوضة فإنها تقتضى الفتح
قبلها أو الأصل عضوة بواو فتاء وعضهه بهاء فتاء نقلت فتحة الواو أو
الهاء للضاد فنويت التاء عوضاً بعد أن كانت غير عوض وعلى كل حال
فإنما جمع جمع المذكر السالم ولو كان غير عاقل وكان مؤنثاً وكان
غير علم ولا صفة لأنه من باب سنة وصار جمعه ذلك الجمع جبراً

للمنقصان الذي لحقه بالحذف فالتاء عوض عن نفس المحذوف وجمعه ذلك الجمع جبر لمحاق هذه العلة الفرعية التي هي الحذف والمشهور الأول وهو أنه من العضو أو لا ينافي ما أخرجه الطبراني في الأوسط عن ابن عباس أن رجلاً سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المقتسمين ، قال اليهود والنصارى . وعن جعلهم القرآن عvisين . قال إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض فإن الإيمان ببعض والكفر ببعض تجزئة أيضاً وتفريق له أعضاء لما مر .

﴿ فَوَرَبَّكَ لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ من الاقتسام وجعلهم القرآن عvisين أو من الكفر والمعاصي مطلقاً وذلك وعيد ، وعن أبي العالية يُسأل العباد عما كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين وظاهره أن التفسير للناس كلهم مؤمنينهم ومشركيهم ، وهو قول جماعة واختاره بعض ، وأخرج ابن مردويه وابن أبي حاتم وابن جرير والطبري ، عن أنس ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن المعنى لنسأَلَنَّهُمْ عما عملوا في قول : لا إله إلا الله هل اعتقدوه وقالوه أو كفروا به وذلك سؤال توبيخ وتقريع فلا ينافي هو ونحوه في القرآن لا يُسأل عن ذنبه إنس ولا جان ونحوه فإن المراد نفي سؤال العلم لأنه تعالى عالم بكل شيء . قاله قطرب التلميد سيبويه وهو تفسير ابن عباس ، وفي رواية عنه يُسألون في موطن من موطن القيامة ولا يُسألون في آخر .

﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ۖ أَجْهَرُ ۚ ﴾ بما تؤمر به وحذف الرابط شدوذاً لأنه
تعلق بما يتعلق به الموصول أو ما مصاروية فلا حذف أى يأمرك فهذا
المصدر من المبنى للمفعول وأصل الصدع الإبانة والتمييز وقيل الصدع
هذا الفرق بين الحق والباطل وذلك أمر بإعلان بعد ما كان يدعو إلى
الله سرّاً سنتين . وقال مجاهد اجهر بالقرآن فى الصلاة . والأول أعم
فإن القرآن من جملة ما يؤمر به من الشرائع شبه التبليغ بكسر الزجاجة
بجامع التأثير أى أبين الأمر إبانة لا تلتئم كما لا يلتئم صدع الزجاج
ولما نزل ذلك خرج هو وأصحابه وظهروا . ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۚ ﴾
أحبل أذاهم ولومهم ولا تكترث به قيل منسوخ بآية السيف والظاهر
أنه لم ينسخ إذ ليس نهياً عن القتال .

﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِينَ ۚ بِأَهْلَائِهِمْ وَهُمْ خَمْسَةٌ بِالْغَوَا فِي
الاستهزاء برسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا يبعد أن يراد أيضاً
بقوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا .. إلى آخره بخصوصهم
فقط أهلكوا قبل نزول هذه الآية فإنه - صلى الله عليه وسلم - ولو استخفى
هو وأصحابه لكنهم قد علموا بهم فكانوا يبالغون فى الاستهزاء به
فذكر الله هذه الكفاية امتناناً وتذكيراً للنعدة ، وقيل نزلت قبل
هلاكتهم أى إنا قد ضمننا لك كفايتهم الأول الوليد بن المغيرة والثانى

العاص بن وائل والثالث الأسود بن عبد يغوث والرابع الأسود
ابن المطلب والخامس الحارث بن الطلائع ذوو شأن وشرف ، روى أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حول الكعبة عند المقام قائماً فقام
جبريل بجنبه فمر به الوليد في طوافه وهو من بني مخزوم وهو الوليد
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم . وكان رأسهم ، فقال له
جبريل عليه السلام كيف تجد هذا يا محمد . فقال : بئس عبد الله .
فقال قد كفيته فأومى إلى ساقه . ومربه العاص بن وائل في طوافه
وجده هو هشام بن سعد بن سهم فهو سهمي ، فقال : كيف تجد هذا
يا محمد . فقال : بئس عبد الله فأشار إلى إخمص رجله وقال :
قد كفيته ومر به الأسود بن عبد يغوث في طوافه وجده هو وهب
ابن مناف بن زهرة فهو زهري ، فقال : كيف تجد هذا يا محمد .
قال بئس عبد الله على أنه نحلي ، وروى أنه ابن خاله وابن الخال
كالخال فقال : قد كفيته فأشار إلى بطنه ومر به الأسود بن المطلب
أبو هيات وجده هو أسد ابن عبد العزى فهو من بني أسد فقال كيف
تجد هذا يا محمد . قال : بئس عبد الله فقال قد كفيته فأشار إلى
عينيه ومر به الحارث بن الطلائع السهمي مولى الغيطة وقال البغوي
الحارث بن قيس بن طلائع ، وقال ابن الجوزي الحارث بن قيس
غيطة ، قال الزهري : غيطة أمه وقيس أبوه قيل هو عم عبد الله

ابن الزبير ، فقال : كيف تجد هذا يا محمد . فقال : بشئ عبد الله .
فقال : كشيئه . فأشار إلى رأسه وقيل الرابعة . فقال : كيف تراهم
يا محمد . فقال - صلى الله عليه وسلم - ما أصبح أجسامهم يا جبريل .
فقال جبريل : يا محمد إنك لا تسي غدا ومنهم رجل حتى لو كان قد
أشار إلى موضع من جسد كل يموت به ، مر الوليد برجل من خزاعة
يركب الريش في النبل وعليه برد يمانى ينجره خيلا فتعلقت زشطية من
النبل به ومنعه الكبير أن يظأطى برأسه لينزعها فجعلت تضربه في
ساقه فخاضته ومرض منها فمات ، وروى أنها قطعت منه عرق
النساء فمات ، وروى أصابت كحله ، وروى أنه أصابت ذيله شوكة
فمنعه الكبير من أن يهوى لقلعها فضرها بالسوط فأصابت رجله فتأكلت
ومات منها ، وخرج العاص على راحلة يتنزه على أثر الغيث والسييل
في شعبة من شعاب مكة وقد أصاب أهل مكة مطر شديد في ليلة يومه
ومعه أبناءه فوطىء شبرقة فدخلت منها شوكة في إخمص رجله فقال :
لدغت . . لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا فانتفخت حتى صارت كعنق
البعير فمات مكانه ، وروى أنها صارت كالرحى ، وروى ما مات حتى
تساقط لحمه عضواً . وروى أنه ألقى شعبة من الشعاب فأناخ بغيره
فضربته حية في رجله فانتفخت كعنق البعير فنادى قتلى رب محمد .

فطلبوا الحية ولم يقدرُوا عليها أغنى لم يظفروا بها فحملوه على سرير
 ينادى : قتلنى رب محمد ، فمات من يومه ، وقعد الأسود بن عبد
 يغوث فى أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه
 بالشوك ومعه غلامه فاستغاث به . فقام ما أرى أحد يصنع بك شيئاً
 غير نفسك فمات وهو يقول : قتلنى رب محمد ، وروى أنه أصابه
 استسقاء يسمى الرقى وهو امتلاء الأمعاء بالماء الفاسد المبطل للرجال
 العزيزى المهلك من قريب ، وقال الكلبي انطلق إلى بعض مياه كنانة
 فجعل يحذرهم من النبى - صلى الله عليه وسلم - وينهاهم عن أتباعه .
 فقال لهم : إن قلتم إن محمداً ساحر فقد صدقتم وإن قلتم إنه مجنون فقد
 صدقتم هو كذلك ومن قتله فله مائة من الإبل ثم رجع إلى أهله فشوه
 الله خلقه فصار أسود حبشياً فلم يعرفه أهله وأغلقوا الباب دونه
 فجعل يقول أنا الأسود بن عبد يغوث فقالوا : كذبت أنت سارق
 إخرج عنا فطردود وأغلقوا الباب دونه فجعل يطوف فى شعاب مكة
 وينادى ويهذى ويقول : قتلنى رب محمد حتى مات ، وروى أنه
 قال من رفعه إلينا فله مائة من الإبل ، وهذا يقتضى أن ذلك بعد ما غاب
 عنهم للهجرة . وأما الأسود بن المطلب فأعماه الله ، قال ابن عباس :
 رضى الله عنهم رماد جبريل بورقة خضراء فذهب بصرد ووجعت عيناه

ويجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك، وفي رواية أنه كان له ابن يسمى
 زمعة وكان أكبر إنسان بأبويه وكان يتجر بالشام وكان إذا خرج
 من مكة إلى الشام قال لأبيه : أصل الشام في كذا وكذا . وأنزل مكان
 كذا في طريق وأنا عندك يوم كذا ضحوة أو نصف النهار ولا يكاد
 يخلف فقال أبوه لغلامه في ذلك اليوم الذي وعدد المجيء فيه وقد
 احتبس عنه انطلق بنا إلى الثنية ننتظر زمعة . فطاعا على الثنية فقال
 لغلامه انظر هل ترى شيئاً؟ فقال : ما أرى شيئاً . ثم قال : انظر فإن
 رأيت شيئاً أو سواداً فهو ابني زمعة ، فقال : قد رأيت سواداً ،
 فقال انطلق بنا إليه فانطلقنا فإذا سمرة فانتهبنا إليها فجعل جبريل
 عليه السلام يضرب وجهه بأغصان تلك الشجرة حتى سالت حدقتاه
 وينادي يا غلام، أدركني . فإن رب محمد قتلتني . فقال : ما أرى أحداً
 إنما تضرب وجهك فمات فاطلع ولده قادماً من الشام ، وأما الحارث
 فامتخط رأسه قبيحاً فمات ، وقال ابن عباس أكل مليحاً من السمك
 لئلا فأخذه عطش شديد حتى أصبح وفي بيته من ادة من ماء فجعل
 يشرب ولا يزي وكلمة تنفس قال : قتلتني رب محمد حتى شرب ماءها
 كله فأنفقت بطنه فمات ، وفي رواية أن جبريل قال : لرسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - حين مروا به كفيتهم ولم يشر إليهم حينئذ بل

أشار إلى كل في حين قرب أن يصيبه الضرر. وروى أن الأسود ضرب
بعض شوك على عينيه حتى سالت فكان يقول دعا على محمد فأجاب
الله له أن أعمى فأعماني ودعوت عليه أن يموت طريداً مع يهود يثرب
وسراق الحاج فأجاب الله لي فكان كذلك فهم خمسة أهلكتهم الله
وكان خمسة آخرون نقضوا الصحيفة التي كتبتها قريش على أن
لا يبايع آل النبي ولا يناكحون ولا يجالسون ولا يطعمون وقد ذكرت
قصتهم في غير هذا الموضع قال البوصيري :

فدبت خمسة الصحيفة بالخمسة إن كان للسكرام فساد

وقال ابن اسحاق هم المستهزون الذين قذفوا في قليب بدر كأي جهل.

﴿ الَّذِينَ أُنْعِتْ لِمَا قَبْلَهُ وَقِيلَ مُبْتَدَأُ مَرَادُ بِهِ الْعُمُومُ وَخَبَرُهُ سَوْفَ

يَعْلَمُونَ وَقُرْنِ بِالْفَاءِ لَشَبَهِ اسْمِ الشَّرْطِ ﴿ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴿

المَرَادُ بِالْإِلَهِ الْآخَرِ جِنْسُ الْأَصْنَامِ ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ فِي

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهَذَا وَعِيدٌ لَهُمْ وَتَهْدِيدٌ ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ

بِمَا يَقُولُونَ ﴿ مِنْ شَرِّكَ وَاسْتِهْزَاءٍ وَتَكْذِيبٍ بِكَ وَبِالْقُرْآنِ كَقَوْلِهِمْ إِنَّكَ

مَجْنُونٌ وَقَوْلِهِمْ إِنَّكَ سَاحِرٌ وَهَذَا تَأْنِيسٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴿ نَزَّهَهُ عَمَّا يَقُولُونَ مَتَابِعاً بِمُحَمَّدٍ رَبِّكَ عَلَى

أن هذا أو تفرغ إلى الله بالتسبيح مع الحمد مثل سبحان الله والحمد لله ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ المصلين يكفك ويكشف همك كان صلى الله عليه وسلم - إذا أحزنه أمر فرغ إلى الصلاة وذلك أن القلب يتشرح بالذكر ويعرف حقارة الدنيا به فلا يشتد همه وإذا كان في الصلاة كان كذلك مع زيادة أنه كالتماثل أنا بين يديك عبد لك فافعل بي ما شئت .

﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ﴾ ولا تخل لحظة ﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ قال ابن عمر ومجاهد وجماعة: اليقين الموت وسمى بذلك لأنه متيقن المحقق بكل مخلوق حتى وقال الحسن وبعضهم اليقين الخبر المتيقن عند الموت وكان - صلى الله عليه وسلم - متيقنا قبل الموت كتيقنه بعدد لكنه سماه يقينا لأن اليقين عند العامة، وأما قبله ففي مرتبته دون اليقين. وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين . وذكر الداودي والبغوي عنه - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلى فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين ونظر - صلى الله عليه وسلم - إلى مصعب بن عمير مقبلا لابسا جلد كبش فقال انظروا

إلى هذا الذي نور الله قلبه لقد رأيت بين أبويه يغذيانه بأطيب الطعام
والشراب ولقد رأيت عليه حلة اشترى له بمائة درهم، فدعا حب الله
وحب رسوله إلى ماترون .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

سورة النحل

أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أنها تسمى سورة النعم. قال ابن الفرس
لما عدد الله سبحانه فيها من النعم على عباده، وهي مكية، قال ابن عباس
إلا آخرها. وقال الشعبي إلا وإن عاقبتكم إلى آخرها، وذلك ثلاث آيات
وهو مراد ابن عباس، وقال قتادة إلا والذين هاجروا في الله من بعدما
ظلموا إلى آخرها وهي خمس الآيات. وعن جابر بن زيد أنه نزل منها
أربعون آية أولها بمكة وبقيتها بمكة وينافيه قول عثمان بن أبي العاص
في نزول إن الله يأمر بالعدل والإحسان. وفي كتاب الناسخ والمنسوخ
سورة النحل من أعاجيب السور قالت طائفة نزلت بمكة وقالت طائفة
بالمدينة. والمسحيج نزولها من أولها إلى رأس أربعين بمكة والباقي بالمدينة.

وعن ابن عباس أنها مكية إلا ثلاث آيات: ولا تشتروا بعهد الله إلى
تعلمون. وقال مقاتل إلا قوله تعالى: من كفر بالله من بعد إيمانه الآية
وقوله تعالى: وضرب الله مثلا الآية وقوله تعالى: والذين هاجروا في الله
إلى آخر السورة، آياتها مائة وثمان وعشرون وكلمها ألفان وثمان مائة وأربعون
وقيل وإحدى وأربعون وحروفها سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة أحرف قال

صلى الله عليه وسلم - من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه
في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أو ليلة تلاها كان له من الأجر
كالذي مات وأحسن الوصية. وقالوا من كتبها وجعلها في خائط أوبستان
لم يبق في شجرة حمل إلا سقط وانتثر وإن جعلها في منزل قوم انقرضوا
وبادوا من أولهم إلى آخرهم في سنتهم تلك وتحدث لهم أحوال تزيلهم
فليتنق الله عاملها ولا يعملها إلا لظالم.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ يتوجه إليكم وشرع في المجيء إليكم أو حضر وعلى هذا الوجه فإنما عبر بذلك لأنه يقع لا محالة فكأنه قد وقع وحضر وهو قيام الساعة أو عذاب الآخرة المترتب على الموت أو على البعث وذلك أن الكفار كذبوا بالساعة والبعث وعذاب الآخرة وقالوا أيا نمرساها وقالوا متى هذا الوعد، وروى أنه لما نزل اقتربت الساعة قالوا إن هذا الرجل يزعم أن القيامة قربت فأمسكوا عن بعض ما أنتم عليه ينظر ما يكون فمضت أيام فقالوا ما نرى شيئا فنزل اقترب للناس حسابهم فأشفقوا فامتدت الأيام فقالوا يا محمد ما رأينا شيئا مما تخوفنا به فنزل أتى أمر الله فوثب النبي - صلى الله عليه وسلم - ورفع الناس رؤوسهم ظنوا أنها قد حضرت حقيقة فنزل ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ أي لا تطلبوا مجيئه قبل وقته فإنه لا خير لكم بل فيه عقابكم وإذا جاء فلا مرد له فاضمأن - صلى الله عليه وسلم - حينئذ والناس وقال بعثت أنا والساعة كهاتين يشير إلى السبابة والوسطى وسبقها بمثل ما فضلت الوسطى على السبابة وبعثه من علامات الساعة ولما مر جبريل بأهل السماوات مبعوثا إليه - صلى الله عليه وسلم - قالوا الله أكبر أقامت الساعة وذلك قول الجمهور . وقال الحسن وغيره أمر الله عذاب الكفار في الدنيا ونصر

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما فعل ببدار فذلك جواب لقولهم
 أتينا بعذاب الله وقولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر
 علينا حجارة من السماء أو أتينا بعذاب أليم ومن قال هذا النضر ابن
 الحارث وقيل يوم بدر أسيرا وكانوا يقولون إن صح ما يقوله فالأصنام
 تشفع لنا، والخطاب للكفار كما علمت فقوله بعد ذلك يشر كون جاء
 على طريق الالتفات من الخطاب للغيبة ويصح أن يكون الخطاب
 للمؤمنين أو لهم وللکفار كما مر أنهم جميعا رفعوا رؤوسهم عند نزول
 أتى أمر الله حتى نزل فلا تستعجلوه وعلى ذلك فلا التفات ثم ﴿سُبْحَانَهُ﴾
 نزاهود عن الشرك الذى من جملة استعجال الكفرة الأمر تكذيبا
 واستهزاء واتخاذ الأصنام (وتعالى) عظم وجل ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾
 ما مصدرية أى عن الإشراك بمثل ذلك الاستعجال الصادر منهم تكذيبا
 واستهزاء وامم أى عن الأصنام التى يشركونها به ويزعمون أنها تدفع
 عنهم ما أراد بهم بالشفاعة وتنازع سبحانه وتعالى فيما بعدهما وقرأ
 حمزة والكسائى عما تشركون بالتاء الفوقية ليطابق فلا تستعجلوه على
 أن الخطاب فى تستعجلوه للكفار ومن قرأ أى بالتحية فيهما .

﴿يُنَزَّلُ﴾ الله ﴿الْمَلَأْتِكَةَ﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمر بإسكان النون
 وتخفيف الزاى من إنزال وهو رواية عن يعقوب وروى عنه تنزل

بتاء فنون فزاي فامفتوحات أى تنزِيل وحذفت إحدى التاءين وقرأ
أبو بكر تنزل بضم التاء وفتح النون والزاي وتشديد الزاي وعليهما
فالملائكة بالرفع والملائكة جماعة من جملة الملائكة ولو فسرنا الروح
بالوحي أو القرآن أو كليهما وبسائر كتب الله ووحيه لأن الملائكة
في ذلك مدخل فبعض ينسخ من اللوح وبعض ينقل إلى بعض وبعض
يشيع الوحي وما نزل من كتاب وربما كان الوحي بدون جبريل
كإسرافيل وقيل المراد جبريل عبر عنه بالجمع تعظيماً وإن الروح هو
ما ذكر في بالروح في بالوحي أو القرآن أو كليهما وبسائر كتب الله
ووحيه وسمى ذلك روحاً لأن به حياة القلب الميت بالجهل، كما قال
الزجاج أو لأنه يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وقال عطاء الروح
النبوة وكذا عن مجاهد وعن ابن عباس الوحي وقال قتادة الرحمة
وهي أيضاً الوحي وما نزل من الكتب فإنهما رحمة قال الربيع بن أنس
كل كلام الله روح وإن منه وأوحينا إليك روحاً من أمرنا والياء بمعنى
مع في ذلك كله، كما في قول بعض إن الروح جبريل وكما في رواية
عن ابن عباس أن الروح خلق الله لا ينزل ملك إلا ومعه روح كفيـل
حفيظ لا يتكلم ولا يراه ملك ولا غيره وكما في رواية عن مجاهد أنه
خلق لهم أيد وأرجل من أمره من للتعليل أي من أجله أو بمعنى الياء

أى بأمره أى بإرادته ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ وهم الرسل أى على من يشاء اتخاذه رسولا واصطفاه للرسالة وإنما ذكر تنزيل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده بعد ذكر إتيان أمر الله والتهديد به والنهي عن الاستعجال والتنزيه عن الشراكة إشارة إلى ما به علم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يحقق موعدهم وقربه وما به علم بطلان الشراكة وبطلان استبعادهم اختصاصه - صلى الله عليه وسلم - بالعلم بذلك فإن يتكلم بما نزلت به الملائكة صادق قطعاً أن أنذروا ﴿ أى أعلموا الناس أو خوفهم والخطاب لمن يشاء من عباده وإن مصدرية والباء مقدرة قبلها عند من أجاز دخول المصدرية على الأمر والمصدر والجار بدل من قوله بالروح أو لا يقدر الجار فيكون المصدر بدلاً من الروح وإن قدر منصوباً على نزع الخافض فهو والخافض المنزوع بدل من قوله بالروح أو مغسرة فإن فى الروح معنى القول دون حرفه إذا فسر بالوحي أو القرآن أو نحوه مما مر فإن تنزيل الملائكة بالروح مطلقاً مشعر بالوحي المطلق والوحي كلام وأجيز أن تكون مخففة من الثقيلة فهى أيضاً مصدرية والكلام فيها كالكلام المذكور فى المصدرية الخفيفة وكل من التفسير والإبدال قرينة على أن الروح ليس على حقيقته وهو الروح الجسد فإنه مستعار للوحي وما ذكر استعارة أصلية تحقيقية تصريرية : ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ مفعول لأنذروا

أى أعلموا الناس أن الشأن لا مستحق للعبادة غيرى أو على تقدير الباء
 أى خوفوهم بأنه لا إله إلا أنا فإن الإنذار يأتى بمعنى الإعلام المطلق
 وبمعنى التخويف . ﴿ فَاتَّقُونِ ﴾ خطاب لمن يشاء من عباده أيضاً ويجوز
 أن يكون من جملة ما به الإنذار على طريق الالتفات والأصل فاتقوه
 وإنما كان من الالتفات مع تقدم التكلم فى قوله ﴿إلا أنا﴾
 لأنهم إنما يقولون لا معهم قولوا واعتقدوا أنه لا إله إلا الله والآية
 تدل على أن الوحي ينزل بواسطة الملك وأن حاصل الوحي الأمر بالتوحيد
 وهو منتهى كمال القوة العلمية بربه ينتفع بسائر العلم والأمر بالتقوى وهى
 غاية كمال القوة العملية وقدم التوحيد لأن التقوى مبنية عليه
 ولأنه يختلف على كثرة الأمم بخلاف الأعمال، فقد يكون عمل تقوى
 فى أمة ومعصية فى أخرى وكذا الترك وتدل الآية أيضاً على أن الرسالة
 اضطرارية وإنها هبة من الله ودل الله سبحانه على وحدانيته بإيجاز
 أصول المخلوقات وفروعها على وفق الحكمة والمصلحة إذ قال :

﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ إلى آخر الآيات فإنه لو كان
 له شريك لمنع أحدهما الآخر من كل ما يريد أو من بعضه فمِن ذلك
 إيجاده السماوات والأرض على كمية فى كل منهن وكيفية مخصوصة
 لحكمة وهى المراد بالحق وفسره بعض بالبعث والجزاء . ﴿ تَعَالَى عَمَّا

يُشْرِكُونَ ﴿عَنْ إِشْرَاكِهِمْ أَوْ عَمَّا يُشْرِكُونَهُ بِهِ وَقُرْأَ حَمْزَةً وَالْكَسْبِيَّ
 بِالْفَوْقِيَّةِ وَإِنَّمَا ذَكَرَ هَذَا بَعْدَ ذِكْرِ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِزْرَاءَ بِهِمْ
 وَتَشْنِيعاً عَلَيْهِمْ إِذْ أَشْرَكُوا بِهِ مَا هُوَ وَمِنَ السَّمَاءِ أَوِ الْأَرْضِ وَهْنِ وَمَا فِيهِنَّ
 مَخْلُوقَةٌ لَهُ وَيَفْتَقِرُ فِي وَجُودِهِ وَبِفَاءِهِ إِلَى السَّمَاوَاتِ أَوِ الْأَرْضِ الْمَخْلُوقَاتِ
 لَهُ تَعَالَى وَلَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِهِنَّ . وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ
 بِجَسَمٍ وَإِلَّا أَحْتَاجَ إِلَى أَنْ يَتَحَيَّزَ مَوْضِعاً مِنْهُنَّ أَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ كَالْأَصْنَامِ
 الَّتِي اتَّخَذُوهَا شُرَكَاءَ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ بِعَرَضٍ لَّأَنَّ الْعَرَضَ لَا يَوْجَدُ سِوَاهُ .
 ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ لَحْيَاةَ بِهَا وَلَا
 تَنْمُو كَمَا يَنْمُو الشَّجَرُ سَائِلَةً كَالْمَاءِ لَا تَطِيقُ أَنْ تَضَعَ نَفْسَهَا فِي مَوْضِعٍ
 بِالْإِنْتِقَالِ مِنَ الْمَوْضِعِ الْمَوْضُوعَةِ انْتِقَالاً كَلِياً وَالتَّشْكِلاً وَغِذَاءً وَقَوَاهُ
 حَتَّى صَارَ قَوِيّاً شَدِيداً . ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ شَدِيدُ الْخُصُومَةِ بِنَظَرٍ وَجَدَالٍ
 فِي مَصَالِحِهِ وَمَنَافِعِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . ﴿ مُبِينٌ ﴾ ظَاهِرُ الْخُصُومَةِ أَوْ مَظْهَرُ لِحْجَتِهِ
 مَفْصَحٌ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ وَذَلِكَ عَلَى الْعُمُومِ . وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ الْمَعْنَى
 فَإِذَا هُمْ مُجَادِلُونَ أَيْ جَنَسُ الْإِنْسَانِ فِي آيَاتِ اللَّهِ جَدَالاً ظَاهِراً ، كَمَا
 رَوَى أَنَّ ابْنَ بَنِي خَلْفٍ جَاءَ بِعَظْمٍ رَمِيمٍ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
 فَقَالَ لَهُ : أَتَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي هَذَا الْعَظْمَ بَعْدَ مَا رَمَى ، فَنَزَلَ فِيهِ ذَلِكَ
 وَقَوْلُهُ ، قَالَ : مَنْ يَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ، وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَوَّلُ الْعُمُومِ

يكل خصومة نافعة أو ضارة في الدنيا أو في الدين ولا تشمل الآية
الخصومة يوم القيامة الا من حيث أن الأصل بقاؤه على الخصومة
في الآخرة كما في الدنيا وتضمنت الآية إثبات البعث فكما خلق
الإنسان يقدر على بعثه وتعيد النعم والتشجيع على من كفر به
وقد أنعم عليه بهذه النعمة وتعريفه الإنسان قدره بأنه من نطفة قدرة
منتنة كي يتضع ولا يترفع .

﴿ وَالْأَنْعَامَ ﴾ الإبل والبقر والغنم والنصب على الاشتغال واختير
لتوافق الجملة قوله خلق الإنسان أو بالعطف على الإنسان وعليه فقوله .
﴿ خَلَقَهَا لَكُمْ ﴾ بيان ما خلق لأجل الإنسان ونفعاً له واللام للتعليل
أو للملك وما بعد ذلك تفصيل لما خلق لأجل الإنسان فيها من المنافع
ويجوز كون الوقف على خلقها ويستأنف بقوله لكم . ﴿ فِيهَا دِفءٌ ﴾
ويناسب قوله ولكم فيها جمال واختاره بعض وعليه فاللام للملك
ونحوه لا للتعليل وتعلق بمحذوف خبر دفاء وفيها يتلق
بما تغلق به أو بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فيه
وعلى هذا الوجه الذي هو أن الوقف على خلقها بكون الأنعام منصوباً
على الاشتغال لامعظوفاً على الإنسان والدفع ما بد فأيده كالذبح بمعنى ما يذبح
والنقص بمعنى المنقوض بكسر الأوائل والمراد اللباس المتخذ من الصوف
والوبر والشعر وما يفرش وما يغطي به من ذلك . وقيل الدفئ النسل وقيل

نسل الإبل فقط فالحكم على هذا القول حكم على المجموع في جانب
الدفء والصحيح الأول وقرأ دف بإسقاط الهمزة والإعراب على الفاء .
﴿ وَمَنَافِعُ ﴾ كالركاب والحرث في ما يَحْتَمِلُهُمَا منها وهو الإبل والبقر
كاللبن في الإبل والبقر والغنم وكالنسل إذا لم يفسر به الدفء وكأثمان
ما يَبِيعُ منها أو من أوبارها وأشعارها وأصوافها أو لبنها أو سمنها أو
جبنها أو قطنها ، وأثمان اكتراء ظهور ما يركب منها ، وعبر بالمنافع
ليشمل الأثمان . ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ما يؤكل كاللحم والشحم والسمن
والزبد والعجن والأقط وتقديم الظرف للمحافظة على رموس الآي
أن يكون آخرها نوناً أو للحصر الإضافي أي لا تأكلون إلا منها بالنسبة
إلى الأكل من الحيوان في الغالب فإن صيد البر والبحر والدجاج
والأوز وبيضهما ونحو ذلك مما يؤكل أيضاً لكن غير غالب وجاز مجرى
التفكه . والتفكه أو التقديم للاهتمام في كلام العرب أو لذلك كله
ويجوز أن يكون المراد بالأكل منها أيكم ما تحرثون عليها وتسقون
من الثمار ومن أثمانها وأثمان ما يتولد منها كصوف ولبن وأثمان كراء
ظهورها وذلك بحسب ما يصلح في كلِّ فإن الغنم لا يحمل عليها ولا
يحرث ولا يسقى عليها وفيها سائر المنافع وقد يحمل عليها ما خف

عنها كخرج الراعى . وقيل قدم منفعة اللباس على منفعة الأكل لأنها
أكثر وأعظم .

﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ ﴾ وريئة . ﴿ حِينَ تَرِيحُونَ ﴾ أى تريحونها أى
تزدونها فى الإرواح من مراعيها والرواح العشية . أو حين تداخلون فى
الرواح كقوله تعالى : حين تمسون لأنهم إذا دخلوا فيها جاءت من مراعيها
والأول أنسب بقوله ﴿ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴾ أى تسرحونها أى تخرجونها
إلى المراعى وذلك فى الغداة تتزين بها بيوتهم وجوانبها فى وقت الإراحة
وفى وقت السرح ويعظمون فى أعين الناظرين إليها وتستحلى القلوب
أصواتها وأحسن ذلك فى أيام الربيع إذا نبت العشب لسقط الغيث
وأعظمها فى ذلك الإبل إذا أقبلت من مراعيها طوال الأسنة متلئة
البطون حافلة الضروع تأوى إلى مأوىها سالمة قريبة من أهلها فإنها فى
ذلك أجمل ولذلك قدمت الإراحة ولأنها فى السرح يعقبها التفرد فى
المراعى . مَنْ الله عليهم بكونها جمالا كما مَنْ بكونها نفعا لأر العباد
والحرمة ينخصلان بها لهم ، وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون
بتنوين الحينين على أن الجملتين بعدهما نعتان دأبا على حذف الرابط
أى حيناً تريحون فيه وحيناً تسرحون فيه .

﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ ﴾ أحماضهم الثقيلة من متاع الميرد أو التجارة

أو غير ذلك وما يستصعبه المسافر وهو جمع ثقل بمعنى الشيء الثقيل
﴿إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ﴾ بأرجلكم غير حاملين شيئاً ﴿إِلَّا بِشَقٍّ﴾
كلفة . ﴿الْأَنْفُسِ﴾ وقرئ إلا بشق الأنفس بكسر الشين والمعنى واحد
وهما لغتان وقيل المفتوح مصدر شق عليه الأمر وأصله الصدع والمكسور
بمعنى النصف كأنه قيل إلى بلد لم تكونوا واصلين إلا بذهاب نصف قوة
أنفسكم بالتعب والمراد بالبلد مطلق البلد بلدكم بأن تحملوا عليها
ما تحتاجون إليه من غيرها وغير بلدكم بأن تحملوا إليها من بلدكم
أو من غيره ما تحتاجون وهذا أولى من قول بعض إن المراد إلى بلد
غير بلدكم إلا إن أراد هذا البعض ببلدكم البلد الذي أنتم فيه سواء
لكم أو لغيركم وأولى من قول ابن عباس رضى الله عنهما وعكرمة
المراد من مكة إلى الشام وإلى اليمن وإنما خصه لأن الخطاب لأهل مكة
وأكثر تجارتهم وأسفارهم إليها لكن مع تخصيصه بحمل عليه غيره
حسباً ظاهراً متبادراً وجملة لم تكونوا بالغية . الخ . نعت لبلد ومعنى
لم تكونوا بالغية ما صح فيما مضى إلى الآن أن تبلغوه بأرجلكم غير
حاملين إلا بشق الأنفس فكيف لو حملتم أثقالكم على ظهوركم وكذا
في باقي أزمانكم ويحتمل أن يكون المعنى لم يصح أن تبلغوه حاملين
تلك الأثقال في ظهوركم إلا بشق الأنفس وقيل : أثقالكم أجسامكم

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ ﴾ رفيق بكم إذ سهل عليكم الأمر بخلق الأنعام
ونفعكم بها ﴿ رَحِيمٌ ﴾ منعم عليكم نعمة عظيمة .

﴿ وَالْخَيْلَ ﴾ اسم جنس لا واحد له من لفظه عطف على الأنعام
والإنسان قيل سميت خيلا لاختيالها في مشيتها ﴿ وَالْبِغَالَ ﴾ جمع بغل
﴿ وَالْحَمِيرَ ﴾ جمع حمار أو اسم جمع له قولان والتقدير وخلق لكم
الخيول والبغال والحمير ﴿ لِيَتْرَكْنَهَا ﴾ لم يقل ركوباً بالنصب على
أنه مفعول لأجله لاختلاف فاعله وفاعل الخلق وزمانهما فإن فاعله
الله سبحانه وتعالى وزمانه متقدم وفاعل الركوب الناس وزمانه متأخر
أو إذ لا تركب في حين خلقت لاتحاد الفاعل والزمان في قوله :
﴿ وَزِينَةً ﴾ انتصب على أنه مفعول لأجله وهو مصدر زانه فإن فاعل الخلق
وفاعل الزينة الله جل جلاله فإنه زان الناس بها أى أبهاهم وأجملهم بها
وزمان الخلق خارجاً وزمان زينة إياهم بها واحداً فلها زينة ولو في حال
صغرها ونصب بمحذوف أى وخلقها زينة لا بالعطف على محل لتركها
لأن محله لا يظهر في الفصيح خلافاً لبعض ولو جر زينة باللام لجاز
وطابق ما قبله لكن خولف بينهما لأن المقصود الركوب وأما التزيين
بها فإنما يحصل بالعرض وكل منهما معلوم لله بلا أول ويجوز كون
زينة اسم مصدر بمعنى التزيين فيكون مفعولاً مطلقاً لمحذوف أى ولتزينوا

بها زينة ويجوز كونه بمعنى ما يتزين به فيكون حالا عاملها وصاحبها
 محذوفان أى خلقها زينة أو لمفعول محذوف أى وجعلها زينة وقرىء
 زينة بغير واو وهو مفعول لأجله ناصبة تركت أو حال من الواو
 أو من قوله ها أى لتركبوها متزينين أو لتركبوها متزيننا بها، فهى مصدر
 بمعنى اسم فاعل أو اسم مفعول، واستدل ابن عباس ومالك وأبو حنيفة
 بالآية على تحريم لحم الخيل والبغال والحمير إذ علل خلقها بالركوب
 والزينة ولم يذكرها للأكل بعد ذكر الأنعام للأكل ولا دليل فى ذلك
 لأنه لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد بما يقصد منه غالباً وهو هنا
 الركوب والزينة أن لا يقصد منه غيره أصلاً وهو هنا أكل لحمها مثلاً
 والإلزام تحريم حمل الأثقال على الخيل والبغال والحمير حيث ذكر
 فى الأنعام دونها ولأن الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على أن
 الحمر الأهلية حرمت عام خيبر وهو بعد الهجرة بأكثر من ست سنين ،
 وعن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما نحرنا على عهد رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - فرساً ونحن بالمدينة فأكلناه . وكذا ذكر عطاء
 عن جابر ابن عبد الله أنهم كانوا يأكلون الخيل على عهد رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - وعنه نهانا زمان خيبر عن أكل البغال والحمير
 الأهلية. وأذن لنا فى الخيل. وعن الحسن نهى رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - عن لحوم الحمر الأهلية وألبانها وحجّة الحسن وسعيد بن جبّير والشافعي وأحمد وإسحاق وابن الزبير وأنس في إباحة لحم الخيل بلا كراهة ما ذكر ويجاب من جانبهم على الآية بما مر من أنه لا يلزم من التعليل بما يقصد غالباً أن لا يقصد غيره وبأنه لم يعرفوا أكل الخيل لعزتها فخطبوا بما عرفوه منها من ركوب وزينة ، كما اقتصر في الأنعام على الأكل والحمل لأنهما الغالب والثالثة ولو كان سياقها في الآية واحداً لكن خصت السنة الخيل منها بالخيلة وإن قيل لو أبيع أكلها لفاتت المنفعة بها فيما وقع به الامتنان في الركوب والزينة قيل لو لزم من الإذن في أكلها أن تغني للزم مثله في البقر وغيرها مما أبيع أكله ووقع الامتنان به . وفي رواية نهي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية ورخص في الخيل ، قال ابن أبي أوفى فتحدثنا أنه إنما نهي عنها لأنها لم تخمس ، وقال بعض نهي عنها البتة لأنها تأكل العذرة وقيل للحاجة إليها وقيل لأخذها قبل القسمة فهي مباحة في الأصل على هذه الأقوال غير الثاني وقيل بتحريم الخيل لأنها آلة جهاد ويرده ما مر من إباحة أكلها يوم خيبر ومن حديث أسماء إنا نأكله على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة وذلك كله بعد فرض الجهاد وإن قلت ينحتمل أن يكون قولها على عهده أن ذلك في زمانه وليس

في ذلك ما يدل على أنه اطلع على الآكل قلت لا يظن بآل أبي بكر
رضي الله عنه أنهم يقدمون على فعل شيء في زمانه - صلى الله عليه وسلم -
ألا وعندهم العلم بجوازده لشدة اختلاطهم به - صلى الله عليه وسلم -
مع توافر داعية الصحابة إلى سؤاله - صلى الله عليه وسلم - عن الأحكام
ولذلك كان الراجح أن الصحابي إذا قال كنا نفعل كذا على عهد رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - كان له حكم الرفع لأن الظاهر اختلاعه
على ذلك وتقريره فكيف بآل أبي بكر مع أن الأصل في قولهم على عهد
فلان أن يكون بمعنى قولك على علمه ويقوى علمه - صلى الله عليه وسلم -
بذلك ، رواية الدارقطني عن أسماء فأكلناه نحن وأهل بيت النبي
- صلى الله عليه وسلم - وذكر عطاء الحل عن الصحابة مطلقاً الخيل
ورويت بسند ضعيف عن ابن عباس كراهتها وكرهها أبو حنيفة
كرهه تنزيهه ، وقال الأكثر عنه كراهة تحريم وكرهها مالك تنزيهاً
وهو مشهور المالكية والصحيح عند محققهم تحريم وسبب كراهتها
أنها للجهاد فلو انتفعت الكراهة لأكثر أكلها فتؤول إلى النقص من إرهاب
العدو بها المأمور به في قوله تعالى : « ومن رباط الخيل ترهبون به عدو
الله وعدوكم » فليس تحريمها أو كراهتها لذاتها بل كل حيوان مما أبيض
لو حدث أمر يفضي في ذبحه إلى مجذور لا تمتنع ، قال بعض المانعين

لو حلت لجازت الأضحية بها وينقضه حيوان البر فإنه يؤكل ولم
تشرع الأضحية بها ، وأما رواية خالد ، نهي - صلى الله عليه وسلم - عن
لحوم الخيل والبغال والحمير فمعارض الأحاديث بإباحة الخيل فتقدم
عليه لكثرتها ولحديث أسماء وقد ضعف حديث خالد أحمد والبخاري
والدارقطني والخطابي وابن عبد البر وعبد الحق وغيرهم ، وإن قلت
حديث جابر بن عبد الله دال على التحريم لقوله رخص والرخصة
استباحة الخطوب مع قيام المانع فدل على أنه رخص لهم بسبب
المخصة التي أصابتهم بخيبر فلا يدل ذلك على الحل المطلق قلت
أكثر الروايات جاء بلفظ الإذن ، وفي رواية ابن عباس عن من حضر
خيبر هانا - صلى الله عليه وسلم - عن الحمر الأهلية وأمر بلحوم الخيل
فدل على أن المراد بالترخيص الإذن وأيضا لو كان الإذن في لحم الخيل
ترخيصا للمخصة لكانت الحمر الأهلية أولى بذلك لكثرتها وغزة
الخيول وحاصل القول في الثلاثة تحريمها وتحليلها وكراهتها وتحليل
الخيول مع كراهة الحمار والبغل وكراهة الخيل مع تحريمها أقوال .
﴿ وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مالا تعلمونه بتفاصيله ولو علمتموه إجمالا
كالملائكة وما في البحر من أنواع السمك وما في البر مما لم تروه عيانا
فويحتمل أن يراد ما يعلم الحيوان وغيره وعن قتادة ما لا تعلمون

السوس في النبات والدود في الفاكهة وقيل ما أعد لأهل الجنة وأهل النار مما لم يخطر على قلب بشر وفي ذكر الله جل جلاله خلق ما لا نعلم امتنان علينا كما من الأشياء المعلومه مع زيادة الدلالة على قدرته وإنما طوى عنا علم ذلك لحكمة ويجب على من ملكه الله شيئاً من الحيوان أن يشكره على ذلك ويرفق بذلك الحيوان ويعرضه على الماء إذا مر به وإذا كان في أرض جذبة أسرع المشى أو في خصبة مشى رويداً وأكثر النزول عنه ليرعى ولا ينام عليه فإن الله سبحانه خلقه ليبلغ به بلداً لم يكن بالغه إلا بشق النفس والله رفيق يحب الرفق في كل شيء ويرضاه ويعين عليه ما لا يعين على العنف وعليكم بسير الليل فإن الأرض تطوى بالنهار ولا تنزل على الطريق فإنها طريق الدواب ومأوى الحيات فذلك كله سنة مروية في الأحاديث وما دخل الرفق شيئاً إلا زانه رزقنا الله منه .

﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴾ القصد مصدر في الأصل يستعمل بمعنى المستقيم بإضافته إلى السبيل للتبويض والسبيل جنس يقال طريق قصد وطريق قاصد أى مستقيم موصل إلى المراد الحسن كأنه يقصد الوجه الذى يقصده السالك لا يميل ويقدر مضاف فكأنه قيل وعلى الله بيان المستقيم من السبيل وهو دين الإسلام أو على الله هداية المستقيم منها

ويجوز أن لا يقدر بأن يكون المعنى من سلك المستقيم من السبل وصل
 إلى الله كما تقول جنان فلان على الطريق تريد من اتبع الطريق وصل إليه
 ﴿ وَمِنْهَا ﴾ أى ومن السبل لأن المراد بالسبل كما مر الجنس ﴿ جَائِر ﴾
 سبل مائل عن الاستقامة أو عن الله وهو ما عدا دين الإسلام، ويجوز أن
 يراد بالسبل سبل الله المعهود، فتكون الإضافة للبيان أى وعلى الله
 بيان قصد هو سبله فيكون الضمير فى قوله ومنها عائدا إلى السبل
 الكثيرة التى تفهم من الآية أو عائدا إلى السبل المذكور على طريق
 الاستخدام بأن ذكر على معنى العهد وأعيد عليه الضمير على معنى
 الجنس وكل طريق غير طريق الإسلام يصدق عليه أنه من السبل
 وأنه جائر وإنما غير الأسلوب فلم يقل وعليه جائرها أو الجائر كما
 قال وعلى الله قصد السبل، لأن المقصود بيان سبله المستقيم لا تقسيم
 السبل إلى مستقيم ومائل فذكر الجائر أن ما جاء بالعرض تسميما
 للكلام بذكر ضد المستقيم هذا ما كنت أقول ثم رأيت القاضى ذكره
 والحمد لله لولا أنه لم يبق الكلام محتاجا إلى ذكر المائل بعد ذكر
 المستقيم فإن المائل هو ما عدا، فبأى عبارة ذكر كان الكلام فصيحاً
 بليغاً إذ خلا عما يوجب زكاته أو لأنه ليس بحق على الله أن يبين
 طرق الضلالة لكن اقتضت رحمته ورأفته أن بينها كما بين قصد

السبيل تأكيدا وإيضاحاً ولو كان بيان طريق الهدى مغنياً. أما الوجوب فلا واجب على الله ولكن اقتضت الحكمة أن بين طريق الهدى ولما اقتضته صار كالواجب فكان التعبير بعلى قبل أو غير الأسلوب ليعلم بما يجوز إضافته إليه من السبيلين. وقرأ ابن مسعود ومنكم جائر أى مائل عن القصد باختياره والله منه برىء ﴿ وَلَوْ شَاءَ ﴾ هدايتكم أجمعين هداية إيصال وتوفيق إلى قصد السبيل ﴿ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ باختياركم فيثيبكم أو بالجبر فيثيبكم ولكن الحكمة تقتضى أن لا يجبر أحداً على إيمان ولا كفر لأن المدح والذم والثواب والعقاب يبطلن في الجبر فهو كالعيبث تعالى عنه وأما هداية البيان فقد هدى المكلفين كلهم .

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ الوقف هنا ويستأنف بقوله ﴿ لَكُمْ ﴾ متعلق بمحذوف خبر ﴿ مِنْهُ ﴾ متعلق بما تعلق به الأول أو بالأول لنيابته عن المحذوف أو المحذوف حال من ضمير الاستقرار في الأول وهى للابتداء أو للتبعيض وأجيز تعليقها بشراب ﴿ شَرَابٌ ﴾ مبتدأ أو يكون الوقف على قوله لكم فيعلق بأنزل ويعلق منه بمحذوف خبر وشراب مبتدأ وقدم منه على هذا الوجه للحصر فإن الشرب ولو كان يتمع أيضاً من العين والبشر لكنه لا ماء في الأرض إلا وقد نزل من السماء ﴿ وَمِنْهُ شَجَرٌ ﴾ هذا يقوى أن يكون لكم فيستأنف منه شراب ومنه شجر

وإما على الوجه الأول وهو الوقف على ماء فإما أن يقدر ولكم منه شجر
وإما أن يقال غير الأسذوب لأن الشراب أهم ومعنى كون الشجر من
الماء أنه ينبت به والمراد الشجر الذي ترعاه الماشية بأفواهها أو يشرب
الراعى عليها ويابل لذلك ذكر الإسامة فيه عقب هذا، ويحتمل أن يريد
مطلق الشجر فمعنى الإسامة فيه الإسامة في مجموعه بعضه تأكله
الماشية وبعضه لا وكذا الشراب المراد منه ما يشرب من المياه أو مجموع
الماء وفائدة المجموع في الموضعين إنما لا منفعة فيه بشربكم أو شرب
دوابكم من الماء وما لا منفعة فيه لمن من الشجر فيهما منافع لغير ذلك
والشجر ما له ساق من النبات وقيل كل نبات واستدل له الزجاج
بقول الشاعر :

يعلفهما اللحم إذا عجز الشجر والخيل في إطعامها اللحم ضرار

وفي رواية اضجر أراد الشاعر أن اللائق أن تسقى اللبن إذا عجز
الشجر لا أن تطعم اللحم، والتحقيق عندى أن الشجر في البيت ماله
ساق لا تناله الماشية بفمها دليل قوله يعلفها، وفسر قتادة الشجر في
الآية بالحشيش قال عكرمة لا تأكلوا من الشجرة يعنى نبات المطر
فإنه سحت ﴿ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ ترسلون مواشيكم للرعى فيه سابت الماشية

رعت فهي سائمة وأسامها صاحبها رعاها وكذلك من السومة وهي العلامة
لأنها إذا رعت بقي أثرها في الأرض من وضع حافرها وظلفها وخفها وبعر
ويول وبقي أثرها في النبات يرى مقطوفاً ومقلوعاً ومكسوراً وضد
السائمة التي يؤتى لها بالعلف .

﴿ يُنْبِتُ ﴾ أى الله وقرأ أبو بكر نسبت بالنون على التعظيم وقرأ
ينبت بالتحية والتشديد والزرع وما بعده منصوبات وقرأ أنى بن كعب
بتحتية مفتوحة وإسكان النون وضم الموحدة ورفع الزرع وما بعده
﴿ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ ﴾ ما يزرع كالبر والشعير والجزر واللفت ﴿ وَالزَّيْتُونَ
وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ ﴾ قدم ما يسمون فيه من الشجر لأنه يصير غذاء
حيوانياً أشرف الأغذية وهو اللبن وما يتولد منه واللحم والشحم ثم
قدم ما يستبدل نحو البر والشعير لأنه به قوام بدن الإنسان ولو شمل
أيضاً الفواكه التي تزرع ثم قدم الزيتون لأنه إنما هو إدام للطعام
ودهن ثم النخيل لأن التمر غذاء وفاكهة ثم العنب لأنه كالتسر في
التفكه والتغذية ﴿ وَمِنْ كُلِّ ﴾ أى شيئاً ثابتاً من كل الثمرات ﴿ التي
تعرفونها، هذا ما ظهر لى وهو أولى من قول بعضهم المعنى وبعض كل
الثمرات معللاً بأنه لم ينبت في الأرض كل ما يمكن من الثمار لأن كل
الثمار لا يكون إلا في الجنة وذكر الثمرات إجمالاً بعد تفصيل

فقد يقال أراد بالزرع ما يكون طعاماً فقط كالبر والشعير وكل ما في الأرض من الثمار فإنما هو تذكير لثمار الجنة والمؤمن يعرف أن ثمار الجنة أفضل وتذكير لأهل الجنة في الجنة ما بين ثمار الجنة وثمار الدنيا من التفاوت ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من إنزال الماء وإنبات الشجر والزرع وإخراج الثمار ﴿ لآيَةً لِّقَوْمٍ ﴾ يتفكرون ﴿ علامة واضحة ينتفع بها المتفكرون وهم المؤمنون تلطم على وجود الله سبحانه وإنه الفاعل لذلك باختياره لا غيره فلا يصح أن يكون غيره شريكاً له وعلى كمال قدرته وحكمته وعلى قدرته على إحياء الموتي إذ كانت الحبة ميتة يابسة تقع في الأرض وتصلها التلاوة فينشق أعلاها فيكون منها ساق وأسفلها فيكون منها عروق وتنمو وتخرج منها أوراق وأزهار وأكمام وإثمار في اختلاف ألوان وأشكال وأطباع مع اتحاد الماء والأرض والحر والبرد والريح ولعله فضل لذلك التنبيه العظيم بقوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّقَوْمٍ ﴾ يتفكرون، بين قوله ينبت لكم به إلى آخره وقوله :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ ﴾ ﴿ ذَلَّلَهَا بِأَن

هياها لنفعكم فلم تقدرُوا على الامتناع ومن انتفاعهم سكونهم بالليل

وابتغائهم من فضل الله بالنهار ومعرفتهم عدد السنين والحساب

والأوقات والاهتداء في البر والبحر بالشمس والقمر والنجوم وخروج

الثمار ونموها ونضجها بحرارة الشمس والقدر بأن جعلهما الله ونحوهما
 وغيرها أسبابا بالافاعلات بذاتها ومن قال المؤثر في ذلك حركات
 الكواكب وأوضاعها والشمس والقمر بذاتها أشرك وإنما ذلك بإيجاد
 الله لها وتقديره كما قال ﴿ مُسَخَّرَاتٌ لَّكُمْ ﴾ أو لما خلقن له من المنافع
 أو لكم ولغيركم مما لا تعلمون أو معنى مسخرات مجعولات كما يشاء
 وهو اسم مفعول حال من الجميع مؤكدة على الأول مؤسسة ببعض تأسيس
 على الباقي أو مصدر ميمي بصيغة اسم المفعول لأنه من غير الثلاثي مفعول
 مطلق بمعنى تسخيرات أى أنواع من التسخير ﴿ بِأَمْرِهِ ﴾ بإيجاده وتقديره
 أو بحكمه أو بإرادته فكيف يعتقد فلسفى أو منجم أن النجوم
 والشمس والقمر هى المتصرفات فى السفلى قبضتهم الله وقرأ ابن عامر
 برفع الشمس على الابتداء وما بعده على العطف ورفع مسخرات على
 الإخبار وقرأ حفص بنصب الشمس والقمر عطفا على ما قبل ورفع
 النجوم ومسخرات على الابتداء والإخبار ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ التسخير
 ﴿ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ذكر هنا العقل دون الفكر لأن كل من له
 عقل صحيح يستدل به فى تلك الآيات العلوية لأنها أوضح دليل
 وأظهره بخلاف النبات فإنه يحتاج إلى استيفاء الفكر فى أحواله
 فذكر فيه التفكير والمراد مع ذلك يقوم يعقلون المؤمنون .

﴿وَمَا ذَرَأَ﴾ خلقه أو بثه ونشرد بخلقه إيراد في مواضع لا تحصى
 والبعث على الليل أو النجوم وعلى الليل أو النهار في قراءة ابن عامر
 وعلى الليل أو القمر في قراءة حمص كأنه قيل وسخر لكم ما خلقه
 ﴿لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ من حيوان ونبات وثمار وغير ذلك ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾
 كأحمر وأصفر وأبيض وأخضر وأسود وغير ذلك. وقال الحسن المراد
 ما ذرأ لكم من النبات والثمار فقط والأول أفيد لأنه أعم واختلاف
 أكوان الخلوقات حتى لا يشبه بعضها بعضاً من كل الوجوه دليل قاطع
 على كمال قدرة الله تعالى وإخبار بعضهم أن الألوان بمعنى الأصناف
 ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ ينتبهون بأن اختلافها طبعاً وهيئة
 ولونا إنما كان بصانع حكيم وهم المؤمنون .

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ جعله كما تنتفعون به مع أنه في نفسه
 مهلك ضار ألا ترى عمقه ووسعه وملوحة مائه ودوابه والله در القائل :

ما فيه مستغرب إلا سلامته

ومع ذلك مكننا الله برحمته من الركوب فيه وقطعه والاصطياد منه والغوص
 فيه ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ در السماء وصفه بطريا لأنه أرطب اللحوم
 حتى أنه إن لم يسارع لأكله أسرع إليه الفساد وإظهار قدرته إذ خلق ما هو طرى
 في ماء غليظ وهو أيضا عذب اللحوم مع أنه في ماء أملح المياه فيعلم الناس

أنه تعالى قادر بالذات لا بواسطة طبع الأماكن والأزمان وموافقتها وإلا لم يقدر أن يخرج الشيء من ضده تعالى الله، وبدأ بذكر الأكل لأنه أعظم وأهم ومن حلف لا يأكل اللحم فآكل السمك حنث عند مالك والثوري لأن الله سبحانه سماه لحماً، واعترض بأن التحقيق أن مبنى الإيمان على العرف لا على اللفظ فلو حلف أحد أن لا يبيت تحت سقف لم يحنث بالسماء ولو سجد الله سقفاً، ولو حلف أن لا يركب دابة لم يحنث بركوب الكافر مع أن الله سبحانه سماه دابة في نحو قوله: **إِنْ شَرِ الدَّوَابَّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا، إِلَّا إِنْ عَنِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ** ﴿١﴾ **وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً** ﴿٢﴾ ما يتحلى به أى يتزين به كاللؤلؤ والمرجان **﴿٣﴾ تَلْبَسُونَهَا** ﴿٤﴾ رجالكم ونساؤكم ولا يمنع الرجل من لباس اللؤلؤ والمرجان وقد أباحته الآية له ويحتمل أن يكون المراد النساء نظراً للغالب من غير تحريمه على الرجال، وعليه فيقدر مضاف أى تلبسه نساؤكم أو يجعل الخطاب لهم ولهن والحكم على المجموع وأسند إليهم اللباس لأنهم يتزين بذلك لهم والامتنان بأن استخراج الحلية منه دليل على أن البحر مراده به المالح لأنها منه ويجوز أن يراد به المالح والعذب وإخراج الحلية من مجموعها لا من جمعه كما قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ﴿٥﴾ **وَتَرَى الْفُلْكَ** ﴿٦﴾ السفن ﴿٧﴾ **مَوَاحِرَ فِيهِ** ﴿٨﴾ شاقات للمساء بجريها جميع

ماخرة يقال مخر الماء أو غيره أى شقه ومخر الماء الأرض شقها وقيل
صابتات والمخر صوت جرى الفلك فى الماء أو صات بضرب الريح
فيهن ويحتمل ما كلام مجاهد. وقال الحسن مملئات بالمتاع وقال قتادة
مقبلة ومدبرة ترى سفينة مقبلة وسفينة مدبرة تجريان كل تجزى
بريح مسخر لما يناسب جهتها التى وجهت إليها فى وقت واحد كسائقين
لدايتين كل يسوق دابته إلى ضد الجهة التى يسوق إليها الآخر دابته
وقول بعض تجريان بريح واحدة إحداهما مقبلة والأخرى مدبرة بعيد
غير شاهد والله قادر على ذلك ﴿ وَلِتَبْتَغُوا ﴾ عطف على لتأكلوا أى
ولتطلبوا الأرباح بالتجارة ﴿ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ سعة رزق ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾
الله تستعملون جوارحكم وقلوبكم فى عبادته وذكر الشكر هنا لعظم
هذه النعمة حيث جعل ما هو مهلك سببا للانتفاع والمعاش.

﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ ﴾ جبالا رواسى أى ثوابت لثقلها
﴿ أَنْ تَجِيدَ ﴾ أن تتحرك وتضطرب فى تأويل مصدر مفعول لأجله على
حذف مضاف أى كراهة ميدها، ويجوز تقدير المصدر مخفوضا على
الإضافة غير نائب عن المضاف فى النصب وذلك لأنه غير صريح بل
عبر عنه بالفعل وجر فى المصدر، وقيل الأصل لئلا تئيد بلام الجر ولا
النافية فحذفنا ﴿ بِكُمْ ﴾ كانت الأرض تتحرك بنادى سبب من ماء أو

رياح سواء قلنا إنها بسيطة أو كرة أو بسيطة الطبع كرة الحقيقة
أو تتحرك كالأفلاك فقالت الملائكة لا يقر على ظهرها أحد فأرسل الله
على وسطها الجبال فأصبحت لا تتحرك ولم يدروا ما خلق الجبال
﴿ وَأَنْهَاراً ﴾ عطف على رواي لأن في الإلقاء معنى الجعل أو التقدير
وجعل فيها أنهارا ودل على هذا قوله ألقى فيها وذكر الأنهار عقب الجبال
لأن معظم العيون وأصولها من الجبال ﴿ وَسُبُلًا ﴾ طرقا من مكان إلى مكان
تسلكونها في حوائجكم ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ إلى متاصدكم بتلك السبل
وعبر بلعل لأنهم قد يخطئون فيصلون فعبر لم بما يترجون به أولعل
للتعليل أي لتهتدوا وقيل المراد لعلكم تهتدون بإلقاء الروابي والأنهار
والسبل إلى معرفة الله بالتفكر والنظر في المصنوعات .

﴿ وَعَلَامَاتٍ ﴾ دلائل على الطرق كجبل وأكمة وشجرة وسهل وماء
وواد ورياح ﴿ وَبِالنَّجْمِ ﴾ متعلق بالفعل بعد وهو جنس النجوم بدليل
قراءة الحسن وبالنجم بضم النون والجيم ولا واو بعد الجيم جمع نجم
بفتح فسكون وقيل حذف الواو وبعد الجيم تخفيفا وقراءته بضم النون
وإسكان الجيم تخفيفا عن الضم في الجمع وقيل هو جمع آخر وقال
قتادة أراد بالنجم الثريا وهي سبعة أنجم وقيل ستة كالعنقود المستطيل
والفرقدين وهما نجمان يتوقدان من بنات النعش وسائر بنات النعش

والجدي وهو نجم عند القطب قال يقتدى بهن إلى الطريق والقبلة يريد أنه يجب عليهم الإيمان فيقتدون بها في أمر القبلة ﴿ هُمْ ﴾ أى النابن مطلقا فى ذلك التفات من الخطاب للغيبة أو المراد قريش إذ كثير سفرهم للتجارة وكان لهم علم بمسيرة النجوم شهورا به ولم يكن لغيرهم فذلك عدل عن غيرهم إلى الكلام فيهم خصوصا وأدخل الضمير قبل الجملة وهو قوله هم فكانت الجملة اسمية دالة على التأكيد تأكيدا قريبا من الحصر وقدم النجم للفاعلة وإن كان الاهتداء لهم بغير النجم فإنما قدم لها وللحصر كأنه قيل وبالنجم لا بغيره هم لا غيرهم ﴿ يَهْتَدُونَ ﴾ فكان الشكر عليهم ألزم. قال ابن عباس العلامات معالم الطرق بالنهار والنجم ما يهتدى به من النجوم فى الليل وهو أعم من قول محمد بن كعب القرطبي والكلبي أراد بالعلامات الجبال والجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل. وقال مجاهد أراد بالعلامات والنجم جميعا النجوم فمنها ما هو علامة ومنها ما يهتدى به والجبال تكون علامات فى البر غالبا والنجم فى البر والبحر جميعا والبحر الواسع أحوج إلى النجوم من الضيق ومن البر، خلقت زينة للسماء ورجما وهداية كما ذكر فى القرآن ومن قال غير ذلك فقد تكلم بما لا علم عنده .

﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ ۖ الْهَمْزَةُ لَا اسْتِفْهَامَ التَّوْبِيخِي وَالْإِنْكَارِي أَيْ لَا يَصِحُّ
 وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْخَلْقِ كُلِّ مَا أَرَادَ كَالْأَشْيَاءِ الْعِظَامِ الْمَذْكُورَةِ
 وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ۖ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ۖ شَيْئاً وَمَا هُوَ فِي نَفْسِهِ مَخْلُوقٌ
 اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الْأَصْنَامُ، وَمَا عَبْدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ جَمَادٍ وَمَلِكٍ وَإِنْسَانٍ
 وَنَجْمٍ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ فَمَنْ سِوَاهَا بِهِ فِي الْعِبَادَةِ مَكَابِرَ لِعَقْلِهِ وَمَعَانِدَ لَهُ
 وَكَيْفٍ وَالْأَصْنَامُ وَهِيَ أَيْضاً لَا تَسْمَعُ وَلَا تَبْصُرُ وَلَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ
 وَلَا تَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهَا وَلَا تَجْلِبُ لَهَا وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ
 مَعَ أَنَّ الْقَاعِدَةَ فِي الْكَلَامِ الْعَرَبِيِّ تَشْبِيهِ النَّاْقِصِ بِالْكَامِلِ لِأَنَّ الْمَعْنَى كَيْفَ
 يَنْقُصُونَ حَقَّ الْخَالِقِ وَتَسَوُّونَهُ بِغَيْرِ الْخَالِقِ هَذَا مَا ظَهَرَ لِي . وَقَالَ الْقَاضِي
 لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُمْ بِالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ جَعَلُوهُ مِنْ جَنْسِ الْمَخْلُوقَاتِ الْعَجْزَةِ
 شَبِيهَا بِهَا انْتَهَى . ثُمَّ ظَهَرَ لِي أَنَّ مَرَادَهُ مَا ذَكَرْتُ وَإِنَّمَا قَالَ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ
 وَلَمْ يَقُلْ كَمَا لَا يَخْلُقُ تَغْلِيْبًا لِلْعُقُلَاءِ الْمَعْبُودِينَ كَالْمَلَائِكَةِ وَعَزِيرٍ وَعِيسَى
 عَلَى غَيْرِ الْعُقُلَاءِ كَالصَّنَمِ وَالنَّجْمِ، وَإِنْ أُريدَ بِمَنْ لَا يَخْلُقُ الْأَصْنَامَ فَقَطْ
 أَوْ الْأَصْنَامَ وَنَحْوَهَا مِمَّا لَا عَقْلَ لَهُ فَإِنَّمَا عَبَّرَ بِمَنْ لَأَنَّ مِنْ عَبْدٍ شَيْئاً فَقَدْ
 نَزَلَهُ مَنْزِلَةُ الْعَاقِلِ أَوْ لَأَنَّهُمْ سَمَوْهَا آلِهَةً وَمِنْ حَقِّ الْإِلَهِ أَنْ يَكُونَ عَالِماً
 أَوْ لِلْمَشَاكِلَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ يَخْلُقُ مِنَ الْعُقُلَاءِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ
 لَغَيْرِ الْأَصْنَامِ وَنَحْوَهَا بَلْ هِيَ لِلْعُقُلَاءِ مَطْلَقاً أَوْ لِلْعُقُلَاءِ الْمَعْبُودِينَ

إلزاماً لحجة على طريق المبالغة كأنه قيل ليس العالم المخلوق كالعالم
الذى لا يخلق فكيف يكون كمن لا يعلم ولا يخلق كما يقول في الرد
على من قال فلان كسيبويه إنه ليس كالذى علم من النحو كلمة
بل دونه لا يعلم ولو كلمة واحدة وكقوله رد على من يعبد الأصنام
ألم أرجل يمشون بها أى ليسوا كمن له أرجل فضلاً عن أن يكونوا
كالله تعالى ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ فتعرفوا فساد ذلك فإن فساد جلى يعرف
بأدنى تأمل لا يحتاج إلى تدقيق الفكر .

﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ يريدوا عدداً أو تشرعوا في عدداً فرداً فرداً
أو نوعاً نوعاً ﴿ لَا تُحْصَوْهَا ﴾ لا تستوفوا عددها ولو اجتهدتم كل
الاجتهاد فضلاً عن أن تقوموا بشكرها عد الله نعماً وبينها ثم نبه أن
وراء ذلك نعماً لا تحصى وتضمن ذلك أنه لا مستحق للعبادة سواه
وإن حق عبادته غير مقدور ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ ﴾ إذ ساءحكم في التقصير
في القيام بشكر النعم فإن المكلف ولو ملكاً أو رسولا لا يقوم بحققها
والخطاب للناس كلهم ﴿ رَحِيمٌ ﴾ لا يقطعها بتفريطكم ولا يعاجلكم
بالعقوبة على كفرانها ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ ﴾ من عقائدكم وأعمالكم
ومكركم بالرسول .

﴿ وَمَاتُاعِلُونَ ﴾ تظهرون من ذلك، وذلك تهديد للكفار بأنهم قد

علم ما عندهم فهو مجاز لهم أو المعنى هو يعلم ما تسرون وما تعلنون ولا يعلم ذلك ما تعبدون فهو المستحق للعبادة دون ما تعبدون .

﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ أى والأصنام الذين يعبدونها المشركون أو تطلبونها وعبر عنها بالذين كالعقلاء لأنها عند داعيها بمنزلة العقلاء قال أبو عمر والداني قرأ عاصم والذين يدعون بالياء المثناة تحت انتهى. هذا هو الذى صح عن حفص عنه وقال القراضى قرأ حفص يسرون ويعلمون ويدعون بالتحية ولعل هذا رواية شاذة عنه عن عاصم وقرأ أبو بكر تدعون بالفوقية ويعلمون ويسرون بالتحية وقرىء يدعون بالتحية والبناء للمفعول ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً ﴾ هذا مستفاد من قوله كمن لا يخلق وإنما ذكره هنا أيضاً ليرتب عليه قوله ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ ولو لم يذكر قوله لا يخلقون شيئاً لم يحل الكلام حالوته حين ذكره والجملة معطوفة على الخبر أو حال من الواو فيه .

﴿ أَمْوَاتٌ ﴾ خبر بعد خبر لقوله الذين أو لقوله هم أو خبر لمحذوف أى هم أموات ﴿ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ نعت للأموات أو خبر آخر على الأوجه الثلاثة والمراد أنهم لم يقبلوا حياة قط ولم يتصفوا بها أو أموات حالا أو مثالا غير أحياء بالذات وعلى هذا يتناول من كان حيا معبودا كالملائكة ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ بكسر الهمزة وفتحها قراءتان

أى لا تعلم الأصنام أو جميع من عبد من دون الله متى يبعث عابدهم
فكيف يكون لهم وقت تجازيهم معبوداتهم فيه على العبادة أو لا يعلم
الأصنام أو جميع من عبد من دون الله متى يبعثهم الله فكيف يعلمون
متى يبعث عابدهم فكيف يجازونهم على العبادة وذلك أن الأصنام
تبعث ويجعل لها حياة وعقل حتى تتبرأ من عابديها وتخاصمهم أو لا يعلم
الذين عبدوا الأصنام متى يبعثون فضلا عن أن تعلم الأصنام ذلك
فكيف تشي بهم على العبادة ، نفى الله جل جلاله أن تكون الأصنام
ونحوها شريكة له بنفى أن تكون خالقة وبإثبات أنها مخلوقة فهي
ممكنة الوجود مفتقرة إلى موجد والإله لا يكون إلا واجب الوجود
وبإثبات الموت لهم والإله لا يكون إلا حيا بالذات لا يقبل الموت
بالأصل ولا بالحال ولا بالمثال وينفى علم البعث متى هو والإله
عالم بالغيب مقدر للثواب والعقاب فى وقت مخصوص بعلمه
وتضمنت الآية أنه لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف ويجوز
أن يكون المعنى أن الذين تدعون من دون الله من الأصنام لا يصورون
شيئا بالنحت وهم منحوتون مصورون قد نحتوهم وصورتهم كما أشار
إليه الشيخ هود فهم دونكم وأعجز منكم فكيف تعبدونهم وهم أموات
غير قابلة للحياة أصلا وأنتم أحياء ولو كنتم من نطفة غير حية فأنتم

أفضل ولا يشعرون متى تبعث الأحياء كما لا تشعرون وهذا تهكم بحالهم
لأن شعور الجماد محال فكيف يشعر بما لا يشعر حي سوى الحي الدائم
ولما ألزم الله سبحانه وتعالى وحدانيته في الألوهية بالحجج المذكورة صرح
بها تأكيدا وإيضاحا في قوله :

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ المستحق للعبادة منكم واحد في ذاته وفعله
وصفته وهو الله ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ جاحدة
لهذا المعنى الذى هو كون إلهكم واحدا وقيل منكرة لهذا القرآن ﴿وَهُمْ
مُسْتَكْبِرُونَ﴾ عن اتباع الحق بعد وضوحه إصرارا وركونا إلى الأسلاف
واتباعا للمألوف حتى لا يتأتى لهم النظر فى الدلائل بخلاف المؤمن فإنه يتأمل
فيها وهؤلاء لما لم يؤمنوا ترتب على عدم إيمانهم الإنكار والاستكبار
بالزيادة .

﴿لَا جَرَمَ﴾ أى حقا ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ فيجازيهم
والمصدر من خبر إن فاعل لقوله لا جرم لأنه بمعنى حق حقا وعن سيبويه
والزجاج أن لا نافية لما قبلها وجرم مصدر أو فعل بمعنى حق وتقدم
كلام فى سورة هود وذلك تهديد ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾
مطلقا فضلا عن المستكبرين عن الإيمان ويجوز أن يريد بالمستكبرين
المستكبرين عن الإيمان ومن لا يحبه عاقبه فذلك كناية عن العقاب

وتحريم الكبر وهو جعل الحق باطلا للتكبر أو لغرض واحتقار الخلق ولا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة منه كما ورد في الحديث وعنه -صلى الله عليه وسلم- ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك أى زمام كزمام البعير فان تعظم وارتفع ضرب الملك فى رأسه وقال له اتضع وضعك الله وإن تواضع رفعه الملك وقال له ارتفع رفعك الله، وليس منه مجرد كون نحو ثوب الإنسان أو نعله حسنا أو جديدا فإن الله جميل يحب الجميل .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ ﴾ أى إذا قال المؤمنون للمشركين ماذا أنزل ربكم على محمد وما استفهامية مبتدأ وذا اسم موصول خبر أو مبتدأ وما خبر ويجوز كون ماذا اسما واحدا مركبا استفهاميا مفعولا مقدما لأنزل فتكون الجملة فعلية وما تقدم أولى لأنهم أجابوا بالجملة الاسمية وهى أساطير مبتدأ المقدر ولو كان مفعول لأنزل كما مر كان الأنسب أن يقولوا أساطير بالنصب أى أنزل أساطير فيكون الجواب جملة فعلية وقد يجوز أن يكون ماذا مفعولا لأنزل والجملة مفعول فعلية وقع الجواب لما بالاسمية تأكيدا منهم لعنهم الله وعدولا عن المسئول بالجواب أى ليس من الإنزال فى شئ ﴿ قَالُوا ﴾ أى المشركون ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ خبر لمحذوف كما علمت أى الذى تدعون نزوله

أساطير الأولين ليس منزلا من الله كما قلتم أو الذى أنزله ربنا أساطير الأولين على طريق التهلكة لا على الإذعان لكونه من الله كقول فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون فإنه قاله تهكما لا إذعانا لرسالة موسى عليه السلام أو الذى أنزله ربنا أساطير الأولين لا تحقيق فيه أجازوا على الله العيث حتى أنزل مالا تحقيق فيه تعالى عن ذلك وجزموا أنه أنزل ذلك ولا تحقيق فيه، أو أرادوا أنه إن كان من الله فهو أساطير الأولين، والأساطير الأحاديث الباطلة ويجوز أن يكون القائل ماذا أنزل ربكم بعض المشركين لبعض تهكما، سيجيب البعض الآخر بذلك وقيل نزل ذلك فى النضر بن الحارث وقيل فى المقتسمين الذين تفرقوا فى الطرق ليضلوا من يمر عليهم. وعن الكلبي أنهم تفرقوا على عقاب مكة أربعة نفر على كل طريق أمرهم الوليد بن المغيرة أن يقولوا لمن سأهم عن محمد بعضهم إنه مجنون وبعضهم إنه ساحر وبعضهم إنه يقول أساطير الأولين وهكذا فإن رضوا بذلك وإلا فأننا عند البيت إن سألوني أصدقكم كلكم فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث أربعة من أصحابه مع كل أربعة وأمرهم أن يقولوا إذا كذبوا عنه لمن يأتى للموسم بل هو رسول الله حقا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويأمر بصلة ذى القربى وبأن يقرى الضيف ويعبد الله

في كلام حسن جميل فيقول الناس والله ما تقولون مما يقول هؤلاء
والله لا يرجع حتى نلقاه .

﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ذنوبهم سمي الذنب وزرا
لثقله واللام لام الصيرورة متعلقة بقالوا ، لاتعليل حقيق لأنهم
يقصدون بقولهم أساطير الأولين حمل الأوزار ويجوز أن يكون اللام لام
الأمر حتما عليهم وإذلالا وإيجابا أن يحملوها يوم القيامة إذ عملوها
في الدنيا، ومعنى حمل الذنوب استقرار عقابها عليهم لأن ما أصابهم
في الدنيا من البلايا وما عملوا من البر كإقراء الضيف لم يكفرا منها
شيء، وإنما يكفر ذلك المؤمن ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ ﴾ أى شيئا
ثابتا من أوزار الذين يضلونهم ومن للتبعيض على حذف مضاف وذلك
أنهم يحملون بعض أوزار ضلال الذين يضلونهم وهو حصة التسبب
فيهم إذا تسببوا في ضلال الاتباع فضلوا فقد حصلت أوزار ضلال
الاتباع فبعضهما للمضلين على الأصل وهو أوزار التسبب وبعضها
للمضالين على ضلالهم فمن ذلك صح التبعض، فلا يرد علينا قول
الواحد أنها لو كانت للتبعيض لنقص عن الاتباع بعض الأوزار
مع أنه ورد في الحديث أن من سن سنة حسنة أو دعا إليها فله أجرها
وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير نقص من أجورهم ومن سن

سنة قبيحة أو دعا إليها فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير نقص من أوزارهم، وقال إنها للجنس قال أى من جنس أوزار الأتباع والتحقيق أن هذا التقدير لا يخرجها عن التبعية لجواز قولك ليحملوا بعض جنس أوزار الذين يضلونهم ويجوز كونها الابتداء ليحملوا من جنس تلك الأوزار أوزارا ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ بحال من الهاء أى ومن أوزار الاتباع الذين يضلونهم أى يضلهم هؤلاء الرؤساء حال كونهم لا يعلمون أن هؤلاء الرؤساء ضلال ولا أن كلامهم لهم فى ذلك إضلال أو لا يعلمون أنهم مضلون لهم وفائدة هذه الحال الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم لأن عليهم البحث على الحق ويجوز أن يكون حالا من الواو ورجحه بعض بأنه المحدث عنه والمعنى على الوجه الأول أليق ﴿أَلَا﴾ حرف استفتاح وتنبيه وتوكيد لضمون الجملة ﴿سَاءَ مَا يَزُرُّونَ﴾ بئس ما يزررون ما يذنبون والمخصوص بالذم محذوف أى ذنوبهم أو بئس ما يحملونه من الأثقال وهو أفعالهم وأقوالهم وذلك وعيد وتهديد .

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أثبتوا حيلًا وخذعًا ليهلكوا بها الرسل ﴿فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ أتاه أمر من جهة القواعد وهن الأساس التى اعتمد عليها البنيان وقيل ما يعمد عليه البناء من جانب ومن لابتداء نقض الله سبحانه وتعالى قواعد بنيانهم أو زلزلها ﴿فَخَرَّ﴾

سَقَطَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ ﴿١﴾ وقرىء السقف بضم السين والقاف جمع
سقف ﴿٢﴾ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴿٣﴾ متعلق بخر ومن لالابتداء أو بمحذوف حال من
السقف والإتيان به تأكيد لأن قوله خر عليهم مفعن عنه
وقد يقال إن السقف قد يخر على من بجانبه ولو لم يكن تحته على
الحقيقة فحينئذ لا تأكيد بل ينمى أنهم كانوا تحت السقف لا بجانبه
فصار خور السقف عليهم سببا لهلاكهم ﴿٤﴾ وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥﴾ من جهة لا يخطر ببالهم أنه يأتيهم منها بل عدوها
مأمنأ وحصنا عن العذاب والذي يظهر لى أن ذلك مجاز مركب تشبيل
لإهلاكهم بالخدع التى وضعوها لإهلاك الرسل والمؤمنين وقد أمنوا
الهلاك من جهتها وأبطلها من أصلها كمن نقض قواعد حصن على قوم
بنود للنجاة فوقع عليهم فهلكوا عما أعدود للنجاة فتشمل الآية إبطال
مكر الأمم لرسولهم أو المؤمنين ورجع مكرهم وبالا عليهم كما قيل من
حفر بئرا لأخيه أوقعه الله فيها وكما قيل من حفر لأخيه جبا وقع فيه
منكبأ. وقال ابن عباس المراد بالذين مكروا من قبلهم نمروء وقومه
وبالبنيان الصرح الذى بنى وتقدم كلام فيه أوقع الله عليهم سقفه
وقال مجاهد المراد ثود ثم يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ ﴿٦﴾ يذلهم ويهينهم
بالعذاب لأن الخزى العذاب مع الهوان ولقوله تعالى ربنا إنك من

تدخل النار فقد أخزيتَه فتكون الآية صريحة بأنَّ لهم العذاب في الدنيا والآخرة، وقيل المراد الإذلال والإهانة العامان لجميع المكاره ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾ أضاف الشركاء إلى نفسه حكاية كأنه قيل أين الذين تزعمون أنهم شركائي أو استهزاء وعلى كل حال ففي ذلك زيادة توبيخ إذ ذكر لهم ما يودون لو لم يقولوه ويودون لو ستر وهو موجب الخزي. قال أبو عمرو الداني قرأ البزى بخلاف عنه: أين شركاي بغير الهمزة والباقون بالهمزة ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ﴾ هذه النون نون الرفع كسرت للياء المحذوفة نون الوقاية أو هي نون الوقاية وحذفت نون الرفع. والأصل تشاقوني أي تعادوني فإن مشاقة المؤمنين كمشاقة الله أو تجعلون أنفسكم في شق وأمرى في شق آخر أي جانب، وقرأ غير نافع أي ففتح النون وتشاقون المؤمنين أو تشاقوني فحذف المفعول بالكلية ﴿فِيهِمْ﴾ أي في شأنهم والمراد ما لشركائكم لم يحضروا فيدفعوا عنكم الخزي ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ﴾ وهم الأنبياء والعلماء الذين يدعونهم إلى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم هذا هو المتبادر وقيل الملائكة وقال يحيى بن سلام هم المؤمنون وهو محتمل للموجه الأول ولأن يريد المؤمنين الذين ليسوا بأنبياء فقط، وقال عياض الصواب أن يعم الملائكة والأنبياء وغيرهم ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ﴾ متعلق بالخزي

أو بمعرفة محذوفة نعت أى أن الخزى الواقع اليوم أى فى هذا اليوم
الحاضر وهو يوم القيامة ﴿وَالسُّوءُ﴾ أى كل ما يسوء من ذلة وعذاب
﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أى ثابت عليهم لا على غيرهم أو دائم عليهم
أو مقصور عليهم وهم المشركون والمنافقون وإنما يقول الذين أوتوا العلم
ذلك لهم إظهار الشماتة بهم وزيادة الإهانة، وقد كانوا فى الدنيا يهينون
المؤمنين ويعذبونهم ويستهزئون بهم فإذا جاء يوم القيامة أكرم الله
المؤمنين وأهان هؤلاء ويزيدهم قول المؤمنين ذلك إهانة ويكون أعظم
فى أخوان والخزى. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العار والتخزية
لتبلغ من العبد بين يد الله تعالى ما أن يتمنى أن ينطلق به إلى النار
وينجو من ذلك المقام. وحكى الله سبحانه ما يقول لهم الذين أوتوا
العلم ليرتدع من سمعه عن الكفر ويدوم على الإيمان من نجاه الله من
الكفر ﴿الَّذِينَ﴾ نعت للكافرين أو بدل أو بيان أو مفعول لمحذوف
على الذم أو خبر لمحذوف على الذم أو مبتدأ خبرد ألقوا، قرن بالفاء
للعوم والإيهام فى المبتدأ المذكور كاسم الشرط ﴿تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾
أى تقصروا أرواحهم عند الموت وهم ملك الموت وأعوانه. وقال الحسن
تخشرهم إلى النار وهو من التوفى بمعنى استكمال عدد الشئ على
الوفاء فإنه لا يبقى أحد منهم بلا موت ولا يبقى غير داخل للنار

وقرأ حمزة هنا وفي موضع الآتي بالباء التحتية وقرأ بعضهم بإسكان
 التاء الأولى وإدغامها في الثانية. عند الوصل اعتماداً على نون الذين
 وأما في الوقف فيجلب همزة الوصل ﴿ظَالِمِي﴾ حال من اذاء ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾
 بالكفر والمعاصي الموجبة للعذاب المخلد ﴿فَأَلْقَوْا﴾ فعل ماض وفاعل
 لا فعل أمر بدليل المعنى وبدليل إثبات الواو مكسورة للساكن المدغم
 بعدها وفتح القاف وهو فتح مشعر بحذف الألف بعده وإن واو الجماعة
 دخلت على اللقاء فحذفت الألف لئلا يلتقي ساكنان، وإنما حركت
 الواو بعد ذلك ولو كان أمراً من اللقاء لقل ألقوا السلم بضم القاف
 وحذف الواو من التلفظ للساكن بعده ﴿السَّلَامُ﴾ هو عدم العدوان
 ومعنى إلقاء السلم انقيادهم لأمر الله من التوحيد وغيره حين لا ينفعهم
 وهو حين معاينة ملك الموت أو حين تمام الموت وذكر ذلك الحسن وقيل
 المعنى استسلموا للأمر الذي نزل بهم وهو الموت والعذاب ﴿مَا كُنَّا
 نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ عداوة وشرك ومعاصي، والجملة مفعول لقول محذوف
 وذلك القول حال، أي قائلين ما كنا نعمل من سوء أو يجوز أن تكون
 محكية لإلقاء السلم فإن فيه مضي القول ولا سيما على تفسير الحسن
 السابق وإنما يقولون ذلك لشدة الخوف، وقيل يقولون ذلك يوم القيامة
 فيقدر القول المحذوف حال مقدرة لا مقارنة أو يقدر جملة قول

مستأنفة أى يقولون ما كنا نعمل من سوء وهو المشهور، ومروى عن الحسن قال فى القيامة مواطن، مواطن يعترفون فيه بأعمالهم الخبيثة كما قال وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وموضع يختم على أفواههم وتتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم وجلودهم وقيل هو الأخير ولا كلام بعده إلى أن يدخلوا النار وموضع يجحدون كما قال فآلقوا والله ربنا ما كنا مشركين فقال انظر كيف كذبوا على أنفسهم وكما قال عنهم ما كنا نعمل من سوء فتقول لهم الملائكة ﴿بلى﴾ أى عملتم السوء، فإن بلى لا يجاب المنفى أو يقول لهم ذلك الذين أوتوا العلم أو الله يخلق كلام فى الهواء أو فى بعض الأجرام يسمعوناه أو يأمر الملائكة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم أو فلا فائدة فى إنكاركم وذلك على العموم، وقال عكرمة عنى بذلك سوء من قتل من الكفار يوم بدر وأن الكلام فيهم وإن ذلك يوم القيامة. وقد قال بعض العلماء إن الكفار لا يكذبون يوم القيامة فيحتاج إلى تأويل آيات وأحاديث دالة على أنهم يكذبون وإخراجها عن ظاهرها بالمتبادر مثل أن يقول هنا إن المعنى ما كنا نعمل من سوء فى اعتقادنا ولو كان عملنا سوء فى نفس الأمر ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ كلها على التوزيع يدخل كل صنف منهم الباب المعد له منها المستوجب عمله الدخول

منه وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها ﴿ خَالِدِينَ ﴾ مقدرين الخلود
 ﴿ فِيهَا ﴾ أى فى جهنم فالضمير عائد على المضاف إليه وعائد إلى الأبواب
 بمعنى الطبقات أو أصناف العذاب ﴿ فَلَبِئْسَ مَثْوًى ﴾ موضع الشواء وهو
 الإقامة ﴿ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ عن الإيمان والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم
 وما هنا تم جواب الملائكة .

﴿ وَقِيلَ ﴾ أى قالوا الوافدون إلى مكة أيام الموسم وكانت أحياء
 العرب يبعثون أيام الموسم من يأتهم بخبر النبى - صلى الله عليه وسلم -
 فيسألون المشركين فيقولون إنه ساحر أو مجنون أو نحو ذلك وإن
 ترجعوا بدون أن تلقوه خير لكم فيقولون إنا شر وفد إن رجعنا بدون
 أن ندخل مكة ونلقاه، فيدخلون مكة فيرون أصحاب رسول الله - صلى الله
 عليه وسلم - فيقولون ما حكى الله عنهم بقوله وقيل ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾
 ما حرم الله من شرك ومعاص وهم أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ﴾ على محمد فإذا مفعول لأنزل بدليل النصب فى
 الجواب ﴿ قَالُوا خَيْرًا ﴾ أى قالوا أنزل خيرا وهو القرآن والوحى عليه
 وإنه رسول صادق أمين أتوا بالجواب مطابقا للسؤال مكشوفاً بيننا من
 غير عدول عنه ولا بطاء وتكلف لشدة اطمئنانهم وهنا تم الكلام
 واستأنف الله سبحانه بقوله ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴾ بالإيمان والأعمال

الصالحات ﴿١﴾ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ﴿٢﴾ بَدَلْ أَوْ بَيِّنْ مِنْ هَذِهِ إِنْ فَسَّرْتَ بِاللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَمَا حَوِيَا أَوْ بِالْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَهُمَا، لِأَنَّهُ إِذَا ذَاكَ عِلْمٌ وَنَعْتٌ
 أَوْ بَدَلْ أَوْ بَيِّنْ إِنْ أَبْقَيْتَ عَلَى الْوَصْفِيَّةِ أَى هَذِهِ الدَّارِ الْقَرِيبَةِ الزَّوَالِ
 وَفِي مُتَعَلِّقَةٍ بِأَحْسَنُوا وَلِلَّذِينَ خَبِرَ وَقَوْلُهُ ﴿٣﴾ حَسَنَةٌ ﴿٤﴾ مُبْتَدَأٌ وَهِيَ الثَّوَابُ فِي
 الْآخِرَةِ تَضَاعَفَ لَهُمُ الْحَسَنَةُ إِلَى عَشْرٍ وَإِلَى سَبْعِ مِائَةٍ وَأَكْثَرُ، وَالْمُرَادُ بِالْحَسَنَةِ
 جِنْسٌ مَا يَسْتَحْسِنُ مِنَ الثَّوَابِ أَوْ سَمِيَ مَجْدُوعَهَا حَسَنَةً. وَقَالَ الضَّحَّاكُ
 الْحَسَنَةُ النَّصْرُ وَالْفَتْحُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الرِّزْقُ الْحَسَنُ فِي الدُّنْيَا وَقِيلَ
 "جَمِيعُ مَا يَنْعَمُ بِهِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا وَعَلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ الثَّلَاثَةُ تَتَعَلَّقُ فِي
 بِأَحْسَنُوا أَوْ تَمَّا يَتَعَلَّقُ بِهِ لِلَّذِينَ لَوْ بِمَحْذُوفٍ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْحَسَنَةِ
 الْمُسْتَتَرِّ فِي قَوْلِهِ لِلَّذِينَ، إِمَّا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ
 ﴿٥﴾ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴿٦﴾ زِيَادَةً فِي التَّرْغِيبِ وَتَحْرِيفُهَا عَلَى دَارِ تَكُونُ لَهُمْ
 فِيهَا الْحَسَنَةُ وَالثَّوَابُ فِيهَا أَحْسَنُ مِنْ غَيْرِهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَإِمَّا عَلَى
 الْأَقْوَالِ الثَّلَاثَةِ فَيَكُونُ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ لَهُمْ دَارًا عَظِيمَةً الْقَدَرِ وَهِيَ الْجَنَّةُ
 بَعْدَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنَةِ فِي الدُّنْيَا وَكَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ ثَوَابُهُمْ فِي دَارِ السَّاعَةِ
 الْآخِرَةِ خَيْرٌ لَهُمْ مِمَّا جَرَى لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ فِي الدُّنْيَا وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ إِنْ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ مِنْ حَسَنَةٍ
 يَشِيبُ عَلَيْهَا الرِّزْقُ فِي الدُّنْيَا وَيَجْزِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ أَى لَا يَنْقُصُ مِنْ

ثوابها شيئاً وفي رواية لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها بالرزق في الدنيا إلى آخره، وتضمنت الآية وعداً للذين يقولون أنزل خيراً في جواب من قال ماذا أنزل ربكم فإن قولهم ذلك إحسان عظيم قد اتبعوه بالعمل الصالح، ويجوز أن يكون خبراً مفعولاً لقالوا لا المحذوف أى ذكروا خيراً فيكون قوله للذين أحسنوا إني آخره بياناً لذلك الخير أو بدلاً أو مفعولاً لقول محذوف مبدل من القول المذكور أى قالوا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خيراً ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ دار الآخرة فيحذف المخصوص بالمدح للدلالة قوله ولدار الآخرة خبر عليه ويجوز أن يكون المخصوص هو قوله ﴿جَنَّاتُ﴾ بساتين ﴿عَدْنٍ﴾ أى إقامة وعلى أن المخصوص محذوف يكون هذا خبر المحذوف أى هى جنات عدن لا بطريق أنه المخصوص وقال الحسن دار المتقين هى الدنيا، لأنهم يتزودون منها للآخرة ولا يصح عليه أن يكون المخصوص جنات عدن والصحيح أن دار المتقين الدار الآخرة وهى جنات عدن وهو قول الجمهور وتم كلامهم على الوجه المذكور آخر من أن خيراً مفعول لقالوا بأوجهه عند قوله حسنة وعند قوله يشاعون أو قوله تعملون أو ذلك كله من كلام الله كما قلنا على الوجه المذكور أولاً أن الكلام تم فى قوله خيراً ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ مستأنف أو جنات مبتدأ

وهذه الجملة خبره ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا ﴾ تحت قصورها ومساكنها ودورها ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ ماء ولبناً وخمراً وعسلاً ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ من أنواع ما يشتهى ويستلذ حتى زعم بعض الناس أن لهم فيها أن يتمتعوا بأدبار الولدان وهو باطل. وقد سئل عن ذلك بعض أئمة الشافعية قديماً فأجابوا بالمنع لأن ذلك المحل لم يباح في ملة من الملل ولا في شريعة من الشرائع قال فإن تعصب متعصب من أهل الطباع المنحرفة وقال إنما حرم ذلك المحل في الدنيا للتقذر والنجاسة قياساً على دم الحيض والجنة لا قدر فيها ولا نجاسة قلنا له ممنوع ذلك منك لأن الله سبحانه سباه فاحشة وقد نهى عن الفحشاء ولأن الله تعالى لم يباح دبراً قط أى بخلاف الخمر مثلاً فإن الله سبحانه ولو نهى عنها لكنه قد أخبرنا بأنها في الجنة وأيضاً قد أباحها لبعض الأمم. قال السيوطي إنما سكنت أصحاب الإمام الشافعي عن هذه المسألة لأنها من العلم الذي لا بصر جهله ولا ينفع علمه بل قال الشعرائي لا أدبار لأهل الجنة لأنه لا غائط فيها بل ترشح أبدانهم، ولولا أن في الجنة جماعاً وولادة لما جعل لهم ذكر وفي رواية عنه - صلى الله عليه وسلم - جامع ما شئت ولا ولد وإذا قام عنها عادت بكرًا، وهي رواية إذا اشتهى الولد في الجنة كان حمله ووضعته وسنه في ساعة واحدة كما يشتهى. قال الترمذي اختلف.

أهل العلم فقال طاووس ومجاهد والنخعي فيها جماع لا ولادة، وأول
إسحاق بن إبراهيم هذا الحديث بأنه قال إذا انتهى ولكنه لا يشتهي
ولذا روى في حديث لقيط أن أهل الجنة لا يكون ذم ولد قلت ومثل
هذا التأويل يقال في جماع الدبر بأن لا يلقى الله شهاء في قلوبهم
وقال جماعة فيها الولادة إذا انتهت ورجحه الأستاذ أبو سهل الصعلوكي
انتهى كلام الترمذي بالزيادة. قال السيوطي عن أبي سعيد قلنا يا رسول
الله إن الولد من قرّة العين وتمام السرور فهل يولد لأهل الجنة؟ فقال
إذا انتهى الولد في الجنة كان حملاً، إلى آخر الحديث المتقدم قال
لا منافاة بين أحاديث نفى الولد وأحاديث إثباته لأن المنفى ترتيب
الولادة على الجماع والمثبت حصول الولد عند انتهائه كما يحصل
الزرع عند انتهائه ولا زرع في الجنة، انتهى بتصرف قال القاضي
إنما قدم فيها تنبيهها على أن الإنسان لا يجد جميع ما يريد في الجنة انتهى
قلت ليس الأمر كذلك لأن تقديمه إنما يفيد الحصر لو كان هو الخبر
وليس بخبر، بل الخبر قوله لم وأما قوله فيها فمتعلق بالاستقرار
المحذوف أو بلهم لنيابته عنه ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الجزء
﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ وإنما قال كذلك مع أن ذلك هو نفس الجزء
لا مثل الجزء لأن المراد أنه يجزيهم على الطريقة التي ذكرتها لكم لأنه

ولو ذكر لنا ما ذكر نفهمه على حقيقته حتى نشاهده في الجنة فإن كل ما فيها ليس من جنس ما في الدنيا تحقيقا وإنما يمثل لنا تمثيلا فذكر الجنات والحرير والذهب ونحو ذلك أو الكلام كناية كقولك مثلك لا يبخل وهكذا في مثل الآية وقد ذكرت في موضع من هذا تفسير أكثر من ذلك، قيل وهذا يدل على أن قوله للذين أحسنوا إلى آخره وعد لا حكاية .

﴿الَّذِينَ﴾ نعت للمتقين أو بدل أو بيان أو مفعول لمحذوف أو خبر لمحذوف ﴿تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ تعصر أرواحهم وتجمعهم إلى الجنة كما مر ﴿طَيِّبِينَ﴾ طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لأن هذا مقابل لقوله ظالمى أنفسهم فكأنه قيل يموتون وهم مسلمون مجتنبون للكفر مؤدون للفرائض وقيل طيبهم كناية عن ذلك كله وعن اجتناب المكروهات وقيل طيبهم فرحهم وسرورهم واطمئنانهم عند الموت بالبشارة بالجنة وتسهيل سكرات الموت أو فرحهم بقاء الله شوقا إليه ﴿يَقُولُونَ﴾ أى يقول الملائكة عند الموت حال من الملائكة والرباط الواو أو حال ثانية من الهاء أو حال من المستتر في طيبين وعليهما فالرباط الضمير المحذوف فإن التقدير على كل حال يقولون لهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ هو أو منهم أو من الله سبحانه وتعالى والمعنى لا ترون مكروها ذكر محمد بن كعب القرظي وغيره أن الملك يأتى المؤمن فى الموت فيقول سلام عليك يا ولى الله

الله يقرئك السلام ويبشرد بالجنة ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ بِأَبْصَارِكُمْ فَإِنَّ
 الْمُؤْمِنَ يَفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ عِنْدَ مَوْتِهِ فَيَرَى مَنْزِلَهُ كَمَا عِنْدَ قَبْرِهِ
 أَوْ بِأَرْوَاحِهِمْ فَإِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرعى فِي الْجَنَّةِ
 أَوْ الْمَعْنَى أَبْشُرُوا بِدُخُولِهَا أَوِ الْمُرَادُ تَقْرِيبَ الدُّخُولِ الْآتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ
 التَّوْفِيقَ لِلْحَشْرِ لِلْجَنَّةِ كَمَا مَرَّ فَيَكُونُ هَذَا وَمَا قَبْلَهُ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيَكُونُ
 الدُّخُولُ حَقِيقَةً بِالْأَجْسَادِ أَوْ يَقْدَرُ الْقَوْلُ أَيْ يَقُولُونَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أَيْ بِسَبَبِ الْأَعْمَالِ الَّتِي وَفَّقَكُمْ اللَّهُ
 إِلَيْهَا مِنْهُ وَفَضْلًا وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ الْأَعْمَالَ مُوجِبَةٌ لِلدُّخُولِ الْجَنَّةِ فَإِنَّهُ
 لَا وَاجِبَ عَلَى اللَّهِ عِنْدَنَا مَعَشَرِ الْأَبَاضِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَفِيَّةِ
 وَالْحَنْبَلِيَّةِ وَلَآنَ دُخُولُهَا يَكُونُ بِمَجْرَدِ الْعَمَلِ بَلْ يَفْضِلُ اللَّهُ كَمَا وَرَدَ
 فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ لَوْ أَنَا إِلَّا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ
 أَيْ لَا يَكُونُ مَتَأَهِّلًا لِلْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ بَلْ يَدْخُلُهَا مَنْ يَدْخُلُهَا بِفَضْلِ اللَّهِ
 وَرَحْمَتِهِ فَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ وَلَوْ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ أَوْ النَّارَ
 النَّاسَ كُلَّهُمْ لَكَانَ عَدْلًا وَصَوَابًا كَذَا قِيلَ وَالَّذِي أَقُولُ إِنْ حَكَمْتَهُ
 اقْتَضَتْ دُخُولَ الْمُطِيعِ الْجَنَّةَ وَالْعَاصِيِ النَّارَ وَزَعَمَتِ الْمَعْتَزِلَةُ أَوْ بَعْضُهُمْ
 أَنَّ الْأَصْلَحَ وَاجِبٌ عَلَى اللَّهِ وَإِنْ أَعْمَالُهُمْ تَوَجَّبَ الثَّوَابَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 مَعْنَى الْآيَةِ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ مُقْتَسِمِينَ ذَا بِحَبِّ أَعْمَالِكُمْ وَرَدَ فِي بَعْضِ

الأنخبار أن الله سبحانه يقول ادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم
 وإنه يكون للولى درجات ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض وإن
 العبد ليرفع بصره فيلمع برق يكاد يخطف البصر فيقول ما هذا فيقال
 نور أخيك فيقول أخى فلان، فيقال نعم فيقول كنا نعمل فى الدنيا
 جميعا وقد فضل على هكذا فيقال له كان أحسن منك عملا ثم يجعل
 فى قلبه الرضى حتى يرضى والمشهور أنه بعد دخول الجنة لا يخطر
 فى القلب كراهة تفضيل أحد عليه .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ هل ينتظر هؤلاء المشركون المكذبون لك ﴿ إِلَّا أَنْ
 تَأْتِيَهُمْ ﴾ وقرأ حمزة والكسائي بالتحتيمة ﴿ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ملك الموت
 وأعوانه لقبض الأرواح ولا بأس عندى بنسبة قبض الروح للملائكة
 بمعنى تسببهم فى خروجها بالعصر أو عروجهم بها إلى السماء بعد خروجها
 خلافا لمن شدد فى ذلك وألزم أن لا ينسب إلا إلى الله ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ
 رَبِّكَ ﴾ وهو عذاب الاستئصال أو يوم القيامة ويجوز أن يراد بإتيان
 الملائكة إتيانهم العذاب الاستئصال وإتيان أمر ربك يوم القيامة
 وانتظارهم ذلك كناية عن أنهم مستوجبون لعذاب الاستئصال أو لا محيد
 عن الموت أو موافاة القيامة لهم ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى مثل ذلك الكفر ﴿ فَعَلَّ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَتَمَّنَ الْأُمَمَ فَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ ﷻ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ﷻ بِالْإِهْلَاكِ
ﷻ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﷻ بفعل ما يؤدي إلى الهلاك .

ﷻ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ﷻ أى جزاء سيئات ما عملوا وحذف
المضاف أو معنى السيئات الجزاء تسمية للجزاء باسم سببه أو باسم
ملزومه وإنما ذكر إصابة الجزاء مع أن قوله وما ظلمهم الله معنى عنه
من حيث أن المعنى ما ظلمهم بالإهلاك كما علمت ليبنى عليه ما بعده
وليفيد بالفاء أن موجب الإهلاك ظلمهم أنفسهم ويجوز أن تكون
الجملة معترضة ومحلها بعد قوله يستهزئون والأصل كذلك فعلى الذين
من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون
وما ظلمهم الله أى بإصابة سيئات ما عملوا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون ويجوز أن يكون المعنى ما ظلمهم بالإهلاك ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا أى عوقبوا فى قبورهم ، أو ما ظلمهم الله
بالجبر على الأفعال المؤدية للهلاك لأنه لم يجبرهم بل اختاروها
ﷻ وَحَاقَ ﷻ أى نزل أو أحاط ولا يستعملوا فى الخير ﷻ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﷻ أى جزاء ما استهزأوا به من الوحي والرسل أى الجزاء
اللازم على استهزائهم بذلك ويجوز كون دامصدرية وعود اطاء من به

إلى أمر ربك على أن معنى أمر ربك عذاب الاستئصال أى وحق بهم
جزاء استهزائهم بيأمرده .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ أن لا نعبد سواه ولا نحرم
غير ما حرمه ﴿ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من صلة فى المفعول ومن
دونه حال منه ﴿ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ كالسائبة
والوصيلة والبحيرة والحام فإن كان الإشراك والتحريم محرمين فإن الله
قد شاء أن نفعلهما وجبرنا عليهما فلا لوم علينا، أوقالوا ذلك استهزاء
ببعث الرسل والتكلف وإنكارا لهما بأنه لا فائدة فيهما لأن
ما شاء أن يكون لا بد من كونه وما شاء أن لا يكون لا يكون
أو إن كان الإشراك والتحريم محرمين فيجيز لجبرنا الله على خلافهما
أو هداانا إلى غيرهما ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أشركوا وحرموا
الحلال أو قالوا لو شاء الله ما فعلنا ذلك والجواب أنه لا جبر وإن الله
أن يفعل ما يشاء وكل ما فعل حكمة وعدل وأنه مضت سننه ببعث
الرسل إلى الأمم وعليهم التبليغ لا الهداية وإن ما شاء الله يقع بأسباب
قدرها فاهتداء المهتدين إنما هو بتوسط الرسل ويكونون أيضاً سبباً
لزيادة الضلال لمن لم يؤمن بهم كما قال ﴿ فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ ﴾
التبليغ ﴿ الْمُبِينُ ﴾ الواضح الموضح للحق .

﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ كَمَا بَعَثْنَاكَ فِي هَؤُلَاءِ ﴾ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴿ أَنْ تَفْسِيرِيَّةٌ فَإِنْ فِي الْبَعْثِ مَعْنَى الْقَوْلِ دُونَ حُرُوفِهِ وَقِيلَ مَصْدَرِيَّةٌ بِتَقْدِيرِ الْيَاءِ ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أَيِ اتْرَكُوا عِبَادَةَ الطَّاغُوتِ وَهُوَ مَا عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَقِيلَ الطَّاغُوتُ الشَّيْطَانُ وَهُوَ الدَّاعِي لِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى ﴾ وَفَقَ ﴿ اللَّهُ ﴾ إِلَى الْإِيمَانِ بِإِرْشَادِهِمْ ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ ﴾ وَجِبَتْ ﴿ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ لِعَدَمِ التَّوْفِيقِ وَذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْهَادِيَ وَالْمُضِلَّ هُوَ اللَّهُ وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هِدَايِهِمْ إِلَى آخِرِهِ وَعَلَى فُسَادِ قَوْلِهِمْ أَنَّهُ لَوْ كَانَ فَعَلَهُمْ قَبِيحًا لَمَّا شَاءَ اللَّهُ صُدُورُ مِنْهُمْ ﴿ فَفَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ أَوْ مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ﴿ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ لِرِسَالَتِهِمْ قَبْلَكُمْ كَعَادَ وَثَمُودَ لَعَلَّكُمْ تَتَعَذَّرُونَ بِمَا تَرَوْنَ مِنْ سَرَافِ مَنَازِلِهِمْ بِالْهَلَاكِ .

﴿ إِنْ تَحَرَّصَ ﴾ يَا مُحَمَّدُ وَقُرِءَ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَهُوَ لَغَتُهُ ﴿ عَلَى هِدَايَتِهِمْ ﴾ وَقَدْ أَضَلَّهُمُ الْجَوَابُ مُحَذِّفٌ تَقْدِيرُهُ لَمْ تَسْتَطِعْهُ وَنَابَتْ عَنْهُ جُمْلَةُ التَّعْلِيلِ وَهِيَ قَوْلُهُ ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾ مِنْ نَائِبٍ عَنْ فَاعِلٍ يَهْدِي وَالضَّمِيرُ الْمُسْتَتِرُ فِي يُضِلُّ عَائِدٌ إِلَى اللَّهِ وَجُمْلَةُ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ خَبَرٌ إِنْ وَالْمَعْنَى لَا يَهْدِي أَحَدٌ مِنْ أَضْلِهِ اللَّهُ وَقُرِءَ الْكُوفِيُّونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِ الدَّالِ أَيِ لَا يَهْدِي اللَّهُ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ

إضلاله أو يهdy على هذه القراءة لازم بمعنى يهتدى، وتعصدها قراءة ابن مسعود لا يهdy من يضل بفتح الياء والهاء وكسر الدال مشددة أى لا يهتدى أبدلت التاء دالا وأدغمت بعد نقل فتححتها للهاء والقراءة الأولى أبلغ، ويعصدها قراءة أنى فإن الله لا هادى من يضل وقرىء يضل بفتح الياء وإنما قدم اسم الله للتأكيد فهو أبلغ من قولك لا يهdy من يضل الله ولا يهdy الله من أضل ﴿ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ﴾ يدفعون العذاب عنهم .

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ أى غاية أيمانهم فالنصب على المفعولية المطلقة ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ ﴾ جواب للقسم وغاية اجتهدهم فى اليمين أن يحلفوا بالله سبحانه وتعالى، تقاضى مسلم ديناً له على مشرك وكان من كلامه أنه حلف كقوله والذي أرجوه بعد الموت فأقسم المشرك أن لابعث ونزلت الآية فى ذلك وجملة أقسموا مستأنفة أو معطوفة على قوله وقال الذين أشركوا أى جمعوا بين الإشراف وإنكار البعث مجتهدين فى إقسامهم على إنكاره ﴿ بَلَى ﴾ أى يبعثهم فإن بلى إثبات لما نفى وهذا رد عليهم ورد أيضاً عليهم بقوله ﴿ وَعَدًا ﴾ مصدر لمحذوف أى وعد ذلك البعث وعد عهد وهو مؤكد لنفسه أعنى لمعناه الذى يقصده قوله بلى النائب عن قوله يبعثهم فإن قوله يبعثهم هو

نفس الوعد فهو كقولك له على ألف اعترافا ورد عليهم أيضا بقوله ﴿عَلَيْهِ﴾ وهو نعت لوعد أى وعدا ثابتا عليه كتبه على نفسه فهو واقع الموعود ، ولا بد أنه لا يخلف الوعد ولأن البعث يقتضى الحكمة فعلمه عبث ، تعالى عنه ورد عليهم أيضا بقوله ﴿حَقًّا﴾ نعت لوعد أو حال منه لوصفه بعليه أو حال من ضمير الاستقزار فى عليه وإن غلق عليه بحقا كان حقا نعتا ، وقيل حقا مفعول مطلق محذوف أى حق البعث حقا أى ثبت أو حقه حقا أى أثبته إثباتا وهو مؤكد لغير معناه فإن معنى قوله يبعثهم ليس نفس قوله حق البعث أو حقه حقا فهو كقولك أنت ابنى حقا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ ذلك الأكثر هم المكذبون بالبعث أو منكروه من ناس مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه قادر على البعث لقصور نظرهم على ما ألفوه من أن ما ذهب من الأشياء وفى لا يرجع وفى أنفسهم علامة على قدرته فإنه أنشأهم النشأة الأولى والنشأة الثانية أهون منها باعتبار العقل والعادة أو لا يعلمون أنه يبعثهم لأنهم لا يدرون أن البعث حكمة لا يصلح إلغاؤها .

﴿إِيْبَيْنَ﴾ الله متعلق بيبعث الذى ناب عنه بلى وقيل ببلى لنيابتها عنه ولو كانت حرفا وقال به أبو على وأبو الفتح ويجوز تعليقه بمحذوف أى يبعثهم ليبين ﴿لَهُمْ﴾ أى لمن يموت وهو عام للمؤمنين

والكافرين ويجوز تعليقه ببعث في قوله ولقد بعثنا أى ولقد بعثنا
 في كل أمة رسولا ليبين لهم أى لأمتهم الذى يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وهو الحق
 كالتوحيد والبعث وليس الاختلاف فيما بينهم بل مع المؤمنين فكأنه
 قيل يَخْتَلِفُونَ فِيهِ مع المؤمنين والمراد ليبين لهم بالإنزال ماذا أنزل
 اختلفوا فيه معهم بأن يكفروا به ويؤمن به من قدر الله الرحمن الرحيم
 إيمانه أو ليبين لهم ما اختلفوا فيه مع المؤمنين الماضين قبلهم أى
 ما خالفوهم فيه أو ليبين لهم ما يَخْتَلِفُونَ فِيهِ مع المؤمنين من سائر
 الأمور الدنيوية والدينية التى قالوها فهما من كلام كتابهم بلا نص فيه
 أو من كلام رسولهم وأنكرده عليهم المشركون وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ وقولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شىء لأنهم
 يقولونه على معنى أنهم مجبرون أو على معنى أن تلك العبادة حسنة
 وإلا لصرفنا الله عنها وفى قولهم لا بعث وفى غير ذلك من زعماتهم وذلك
 الذى اختلفوا فيه هو الداعى إلى بعثه الرسل كما قال وإلى بعث الموقى
 لبيان الحق والباطل وللجزاء ثم بين الله جل جلاله أن البعث وكالما
 أراد أمر هين بقوله :

﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ﴾ إِذَا أَرَدْنَا إِيجَادَهُ وَقَوْلٍ مَبْتَدَأٍ وَخَبْرِهِ
 الْمَصْدَرُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿ أَنْ نَقُولَ ﴾ وَجَوَابُ إِذَا مَحذُوفٌ مَدْلُولٌ عَلَيْهِ بِهِمَا

وإن أخرجت عن الشرطية تعلقت بقولنا ﴿لَهُ كُنْ﴾ من الكون التام
بمعنى الحدوث والوجود ﴿فَيَكُونُ﴾ ألفا للاستئناف وفيها معنى السببية
كأنه قيل فهو يكون أى يحدث ويتمحصل في الحال بسبب قولنا
وذلك كناية عن أنه لا يمتنع عليه ما أراد وعن سرعة وجوده كما يمتثل
المأمور المطيع أمرا أمره بسرعة وليس ثم قوله، وذلك أن الله سبحانه
قادر بذاته فلا يتوقف على شيء يوجد منه شيئا ولا على إعانة والإلزام
التسلسل لأن ذلك الذى يوجد منه شيئا أو بعينه تعالى عن ذلك
مخلوق له أيضا فيلزم أن يكون أيضا متوقفا على مثل ذلك وهكذا
فكيف يعجز عن البعث وقيل يخلق لفظ كن فيتحصل ما أراد كونه
بدون أن يقال إنه الالفاظ تعالى والأول أوضح وفي الحديث القدسي عنه
- صلى الله عليه وسلم - شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك وكذبني وما
ينبغي له ذلك أما شتمه إياي فقلوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد
الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأما تكذيبه إياي
فقلوله لن يعبدني كما بدأني وليس أول الخلق على بأهون من إعادته
وقرأ ابن عامر والكسائي بنصب يكون هنا وفي ليس عطفا على تقول
وإن قلت كيف يصح ذلك والكون ليس قولاً فلا يصح عطفه على ما هو
خير عن القول مفسر له، قلت وجه صحته أن قوله لشيء كن أمر من

أُمُورِهِ وَكَوْنُ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَحَصُولُهُ أَمْرٌ مِنْ أُمُورِهِ أَيْضًا وَلَا يَصِحُّ عِنْدِي
أَنْ يَكُونَ النِّصَبُ فِي جَوَابِ الْأَمْرِ لِعَدَمِ إِمْكَانِهِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَأَوْ أَجَاذِهِ
الْقَاضِي وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ كَلَامٌ فِي يَس.

﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ ﴾ أَيُّ لِأَجْلِ اللَّهِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ هَاجَرُوا
لِيَتِمَكَّنُوا مِنْ دِينِهِمْ فَيَقِيمُوهُ فَالْتَقْدِيرُ هَاجَرُوا لِدِينِ اللَّهِ وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ الْمُرَادُ هَاجَرُوا لِلَّهِ بِذَاتِهِ أَيُّ لِحَبِّهِ ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا ﴾ مَصْدَرِيَّةٌ ﴿ ظَلَمُوا ﴾
وَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَالْمُؤْمِنُونَ ظَلَمَهُمْ قَرِيشٌ لِدِينِهِمْ
فَهَاجَرُوا بَعْضُهُمْ إِلَى الْحَبْشَةِ ثُمَّ الْمَدِينَةَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - وَلَمَّا اسْتَقَرُّوا بِالْمَدِينَةِ جَاءَ إِلَيْهَا الَّذِينَ بِالْحَبْشَةِ وَالْمُرَادُ هَجْرَةُ
الْحَبْشَةِ لِقَوْلِهِ ﴿ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ﴾ لَنُنْزِلَنَّهُمْ ﴿ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ بِبَلَدَةٍ حَسَنَةٍ
وَهِيَ الْمَدِينَةُ فَالنِّصَبُ عَلَى الْمَفْعُولِيَةِ الثَّانَوِيَّةِ أَوْ تَبَوُّؤَةِ حَسَنَةٍ وَهِيَ تَبَوُّؤَةُ
الْمَدِينَةِ لَهُمْ بِالنِّصَبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَةِ الْمَطْلُوقَةِ وَلَوْ كَانَتْ هَجْرَةُ الْمَدِينَةِ
وَالْآيَةُ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ إِلَيْهَا لَنَافَادَ قَوْلُهُ هَاجَرُوا وَلَوْ كَانَتْ
هَجْرَةُ الْمَدِينَةِ وَالْآيَةُ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَتَبَوُّؤُ الْمَدِينَةِ، لَمْ يَصِحَّ أَنْ يَقُولَ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ
وَقَدْ تَبَوَّأُوهَا وَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّهَا نَزَلَتْ بَعْدَ الْهَجْرَةِ إِلَيْهَا وَقَبْلَ وَصُولِهَا وَتَبَوَّأُوهَا
هَذَا مَا ظَهَرَ لِي فِي قَوْلِ الْجُمْهُورِ وَقِتَادَةُ أَنَّ سَبَبَ النُّزُولِ هَجْرَةُ الْحَبْشَةِ
وَقِيلَ الْمُرَادُ الْهَجْرَتَانِ فَيَكُونُ مَعْنَى لَنُبَوِّئَنَّهُمْ حَسَنَةً لَنَجْعَلَنَّ لَهُمُ الْمَدِينَةَ

منزلاً حسناً بأن تكون المدينة ثقيلة على من هاجر إليها وسكنها ثم بعد ذلك حببها الله إليه وحسنها في قلبه وجاء المهاجرون الحبشة إليها فنزلوها واستحسنوها، وكذا إن قيل المراد الهجرة إلى المدينة فقط وعليهما تكون الآية مدنية وقال الكلبي المراد بالمهاجرين بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل وهم المستضعفون بقوا بمكة بعد هجرة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعذبهم المشركون لدينهم كانوا يجرون بلال رضي الله عنه إلى البطحاء بمكة في شدة الحر ويشدوناه ويجعلون على صدره الحجارة وهو يقول أحد أحد وقد كان قبل ذلك معذبا في الله بذلك ونحره ثم اشتراه أبو بكر وأعتقه وخلفه بعده واشترى معه ستة نفر، وقال صهيب إنى كبير إن كنت معكم فلن أنفعكم وإن كنت عليكم فلن أضركم فاشترى نفسه بماله ومرتبه أبو بكر فقال ربح البيع يا صهيب، وهاجر أبو بكر وخلفه وكان مع شرائه نفسه يصيبه بعض العذاب منهم، وأما باقيهم فأعطوهم الشرك بالسننهم وقد اطمأننت قلوبهم بالإيمان فخلوا عنهم ثم هاجروا كلهم رضي الله عنهم فنزلت الآية وهذا يقتضي أنها مدنية نزلت بعد هجرتهم وقبل تبوأ المدينة وكانوا قبل ذلك كلما خرجوا اتبعوهم فردوهم قال عمرو رضي الله عنه نعم العبيد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وفي

رواية نعم الرجل أى لو لم يكن لله عقاب يخاف لم يعصه، وقالت جماعة المراد بالحسنة كل ما يستحسن أى لنزيلهم فى الدنيا ما يستحسنونه أو لنزلهم منزلة يستحسنونها وهو عام، ويدل له قول عمر رضى الله عنه إذا أعطى رجلا من المهاجرين وقت القسمة خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله فى الدنيا وما ادخر لك فى الآخرة أفضل ثم يتلو الآية وقيل المراد بالحسنة فتح مكة والنصر على قريش وفتح البلاد والنصر على أهل المشرق والمغرب وقيل التوفيق لأمر الدين وقرأ على لنشوينهم بمثلثة قبل الواو من الإثواء أى نسكنهم أى لنشوينهم إثواء حسنة وذلك كله فى مقابلة هجرتهم فى الله كما قال - صلى الله عليه وسلم - من كانت هجرته لله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها وامرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه ﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ مما يعطى الإنسان فى الدنيا من أمورها وهو الجنة وإما ما يعطاه من أمر الدين فهو أفضل من الجنة ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الضميران للمشركين وجواب لو محذوف أى لو علموا أن الله يجمع هؤلاء المهاجرين خير الدنيا والآخرة لوافقوهم ولو كانوا يعلمون أن أجر الآخرة أكبر مما هم فيه من نعيم الدنيا لآمنوا والضمير أن للذين تخلفوا عن الهجرة أى لو علموا أن للمهاجرين أجر المداين

هَاجِرُوا أَوْ الضَّمِيرَانِ لِلْمُهَاجِرِينَ أَى لَوْ عَلِمُوا ذَلِكَ الْأَجْرَ الْمَعْدُ ثُمَّ فِي
الْآخِرَةِ لَزَادُوا جِدًا وَاجْتِهَادًا أَوْ صَبْرًا عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ .

﴿ الَّذِينَ ﴾ أَى هُمُ الَّذِينَ أَوْ أَعْنَى الَّذِينَ ﴿ صَبَرُوا ﴾ عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ
فَلَمْ يَفْتِنَهُمْ عَنْ دِينِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَعَلَى مَفَارِقَةِ الْوَطَنِ فِي اللَّهِ وَالْمَكَارِهِ
وَالْمَصَائِبِ وَالطَّاعَاتِ وَعَنِ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ وَالْمَعَاصِي ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ ﴾
لَا غَيْرَهُ ﴿ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ يَنْقُطِعُونَ إِلَيْهِ وَيَفُوضُونَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ كُلَّهُ فَهُوَ
كَافِيهِمْ وَرَازِقُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ قِيلَ الصَّبْرُ مَبْتَدَأُ السُّلُوكِ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِنْقِطَاعُ إِلَيْهِ عَنِ الْمَخْلُوقِ مِنْتِهَادٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَتْ قَرِيشٌ
اللَّهُ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَكُونَ رَسُولُهُ بَشَرًا بَلْ يَكُونُ مَلَكًا فَنَزَلَ :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ إِلَى الْأُمَمِ ﴿ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ إِلَيْهِمْ ﴾
عَلَى الْأَلْسِنِ الْمَلَائِكَةُ وَهَكَذَا عَادَتُهُ لَمْ يَرْسَلْ مَلَكًا لِلدَّعْوَةِ الْعَامَةِ ، وَأَمَّا
قَوْلُهُ تَعَالَى جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا فَمَعْنَاهُ رُسُلًا إِلَى الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَإِلَى
مَا أَرَادَ وَقِيلَ لَمْ يَرْسَلْ مَلَكًا عَلَى صُورَةِ الدَّعْوَةِ الْعَامَةِ وَلَا الْخَاصَّةِ
وَإِنَّمَا بَعْثَهُمْ لِدَّعْوَةِ الْخَاصَّةِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَى صُورَةِ الرَّجُلِ ، وَرَدَّ بِأَنَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - رَأَى جِبْرِيلَ عَلَى صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ وَأُجِيبَ بِأَنَّهُ
رَآهُ عَلَيْهَا فِي حَالٍ لَمْ يَرْسَلْ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ وَفِيهِ نَظَرُوا إِلَيْهِ نَائِبَ فَاعِلٍ
يُوحِي وَالْآيَةُ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَرْسَلْ امْرَأَةً ﴿ فَابْسَلُوا أَهْلَ

الذِّكْرُ ﴿ علماء التوراة والإنجيل . كان كفار مكة يعتقدون أن أهل الكتاب أهل علم وكانوا يسألونهم ويستندون إليهم فلذلك أمر الله أن يسألوهم فيطمئنوا بقولهم إذا أخبروهم أن الرسل رجال كموسى وعيسى أو أهل الذكر علماء الأخبار بالحاء المعجمة والفاء للاستئناف والجملة بعدها دليل على جواب الشرط في قوله ﴿ إن كنتم لا تعلمون ﴾ وهذا على طريق التبكيت والإلزام كقولك إن كنت عملت لك فأعطيني أجرتي أن علق قوله ﴿ بالبينات والزُّبر ﴾ بقوله لا تعلمون ويجوز تعليقه بمحذوف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل بم أرسلوا فقيل أرسلناهم بالبينات والزُّبر ، ويجوز أن يتعلق بأرسلنا المذكور والأصل وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزُّبر إلا رجالا فأخر كقولك : ما ضربت إلا زيدا بالسوط أو محذوف حال من رجال الوصف بيوحى إليهم أو نعت الرجال أو حال من هاء إليهم أو يتعلق بيوحى أو بالذكر ومعنى العلم وجملة فاسألوا أهل الذكر معترضة على هذا الأوجه غير الذى بنيت عليه وغير الأخير والبينات المعجزات الواضحة والحجج الواضحة والزُّبر الكتب وقيل أهل الذكر أهل القرآن وهذا لا يصح علمه أن يتعلق بالبينات بالذكر ، وإن قلت كيف يأمرهم بسؤال أهل القرآن وهم مكذبون بالقرآن مخاصمون لأهله قلت يصح بطريق

الثلويح إلى أن تكذيبهم به باطل لا يلتفت إليه و عناد ومكابرة
 ففيه شفاؤهم لو طرحوا المكابرة والجحود، فإنهم قد علموا حقا كذا
 ظهر في توجيه هذا القول ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ۖ إِلَيْكَ يَا مُحَمَّد ۖ الذِّكْرَ ۖ ﴾
 القرآن سمي ذكرا لأنه تذكير ﴿ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ۖ ﴾
 من أمر ونهى بأن تذكره لهم فيعلموه أو لتوضح لهم ما أشكل عليهم
 منه بإجمال أو غيره فالحديث مفسر لمجمل القرآن لا ناسخ له
 ولا معارض كما توهم والتبيين يطلق على النص على المقصود
 وعلى الإرشاد إلى ما يدل على المقصود كالقياس ودليل العقل
 ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۖ ﴾ أي ولتفكروا أي يتأملوا فيه فينتهوا
 للحقائق .

﴿ أَفَأَمِنَ ۖ ﴾ الهمزة استفهامية استفهام تعجيب وإنكار أن يكون
 إلا من صوابا وهي مما بعد فاء الاستئناف ولكن قدمت لتمام صدريةتها
 ويجوز أن تكون الفاء عاطفة على محذوف دخلت عليه الهمزة أي
 مكر هؤلاء الكفرة فأمنوا أن يخسف الله بهم الأرض ولما حذف المعطوف
 عليه جيء بالظاهر فاعلا إلا من ﴿ الَّذِينَ مَكَّرُوا السَّيِّئَاتِ ۖ ﴾ مفعول
 مطلق لأنه ناب عن المنعوت الذي هو مفعول مطلق والأصل

مكروا المكرات السيئات ويجوز أن يكون مفعول به على تضمين
مكروا معنى أخفوا الفعلات السيئات أو معنى عملوا ويصح على هذا
الآخر أيضا أن يكون مفعولا مطلقا هذا ما ظهر لي من الأوجه ثم
اطلعت على أن الزمخشري والقاضي ذكر الأول ورأيت غيرهما ذكر
الثالث والمراد بنكرهم السيئات اجتماعهم في دار الندوة على أن يقتلوا
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو يقتلوه أو يخرجوه أو المراد ذلك
وسائر سعيهم بالفساد بتحليل وإخفاء في رسول الله وفي المؤمنين إضرارا
وصيدا عن دين الله وهذا هو المتبادر عندي، وقيل المراد اشتغالهم بعبادة
غير الله فانه ولو كان أمر ظاهر لكنه عائد عليهم بالعقاب في الدنيا
والآخرة من حيث لا يشعرون فسماه مكرا وزعم بعض أن المراد بالماكرين
نمرود ومن كان نحود وأولى منه أن يقال المراد كل ماكر برسول من
الرسول أو بمؤمن من المؤمنين ﴿أَنْ يَخْشِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كقارون
﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بالعذاب وقد أهلكوا ببدر
ولم يخطر ببالهم حين كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم
سيقتلون في حربه - صلى الله عليه وسلم - أو يأتهم فجأة من جانب
السماء كقوم صالح أهلكوا بصيحة من السماء وقوم لوط رفعوا إلى السماء
وما دروا ثم قلبوا وزجروا .

﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ ﴾ متعلق بـيأخذ أى فى وقت تقلبهم
أو بمحذوف حال أى ثابتين فى تقلبهم والمعنى يأخذهم متقلبين والمراد
تقلبهم فى إشغالهم حضرا أو سفرا ليلا أو نهارا ذهابا أو رجوعا وقال
قتادة المراد تقلبهم فى أسفارهم وقال الضحاك تقلبهم بالليل ولعله
أراد انقلابهم إلى أهلهم للمبيت أو تقلبهم فى فرشهم وهما وقت
أمان ومظنته .

﴿ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ فائتين الله ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ ﴾ أى العذاب أو الله
﴿ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ حال من المفعول والمعنى يأخذهم على خوف شديد أو على
توقع حضور أمر مخوف بأن يروا أهل قرية قريبة منهم نزل بهم
العذاب أو حيا قريبا منهم أو نزل بطرف قريتهم أو موضع منها أو يرون
آفة تنزل بهم قليلا قليلا فيظنوا أنها تأتي على آخرهم وتستقصيهم
أو يروا العذاب مقبلا وعلى كل حال فذلك نوع مقابل للمنع فى قوله
من حيث لا يشعرون فذلك من حيث لا يشعرون وهذا من حيث يشعرون
وذلك قول الضحاك والكلبي وغيرهما وقيل إن التخوف التنقيص
وهو نقصهما ونقص أموالهم شيئا فشيئا حتى يهلكوا عن آخرهم فعلى
تخوف حال من الفاعل أو المفعول . روى أن ذلك لقلة هذيل وروى أن
عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فى قوله تعالى : على تخوف

فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هدد لغتنا التخوف التنقص، قال
فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال نعم .

قال شاعرنا أبو كثير :

تخوف الرجل منها تامكا فردا كما تخوف عود النبعة السفن
التامك السنام والقرد المتراكم والمرتفع والنبعة بضم النون شجرة تتخذ
منها القسي وهو جمع قوس والسفن بفتحيتين ما ينحت به الشيء
والرجل رجل الناقة، وإليها يعود الضمير في قوله منها فقال عمر أيها
الناس عليكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية
فان في تفسير كتابكم ومعاني كلامكم وقيل ذلك البيت الذي لومة
وقيل لزهير ومن ذلك قول النابغة :

تخوفهم حتى أذل سراتهم بطعن ضرار بعد قبح الفضائح
أي تنقصهم وروي أن عمر أرسل كتابا في معنى ذلك إلى الأنصار
ليخبروه فجاء فتى من العرب فقال يا أمير المؤمنين إن أنا يتخوفني
ما لي فقال عمر الله أكبر أو يأخذ منه وينقصه وفي أخذهم شيئا فشيئا
لطف بهم ليرجع الراجع كما يشير إليه بقوله ﴿ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ
رَّحِيمٌ ﴾ إذ لم يعاجلكم بالعذاب .

﴿ أَوْ لَمْ ﴾ الهمة لإنكار أن يكونوا لم يروا أول التقرير بالروية
داخلة على ما بعد الواو ، لكن قدمت ويجوز كونها لذلك أو للتعجب

داخلة على محذوف أى اعملوا ولم ﴿ يَرَوْا ﴾ يقرأ حمزة والكسائي
بالفوقية مطابقة للخطاب الملتفت إليه فى قوله وإن ربكم لرءوف
رحيم عن الغيبة على أن الخطاب للكفار ويجوز أن يكون للناس
مطلقاً فلا التفات والأول أصح ﴿ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ بيان لما حال
منها أو من العائد لمحذوف وإنما صح بيانا باعتبار نعتة لقوله ﴿ يَتَفَيَّأُوا ﴾
يميل وقرأ أبو عمرو بالفوقية ﴿ ظَالَهُ ﴾ جمع ظل جمع نظر إلى معنى
ما أو شىء أو باعتبار إذ كل جزء من ظل الشىء ظل فلكل شىء ظلال
أو باعتبار تكرر الظل للشىء الواحد باختلاف الأوقات أى ألم ينظروا
بعيونهم إلى ما خلق الله من الأجسام التى ذا ظل يميل فيؤديهم إلى النظر
بالقلب فيؤمنوا وإنما قال يتفياً بوزن يتفعل ليدل على التدرج
شيئاً فشيئاً فان الظل هكذا يفى ﴿ عَنِ الْيَمِينِ ﴾ ال فيه للجنس
فهو بمعنى الجمع وفاعلته الاختصار فى اللفظ أو روعى فيه لفظ ما أو
شىء وهو مفرد فجىء به مفرداً كما فى هاء ظلاله وروعى المعنى فجمع
الشمال فى قوله ﴿ وَالشَّمَائِلِ ﴾ والمعنى عن إيمان الأشياء التى خلق الله
وشمائله أو الإيمان والشمائل منها أو لا يمين ولا شمال لنحو جبل
وشجرة ولكن استعارة من يمين الإنسان وشماله وبجوز أن يكون المراد أنه
يتفياًوا إلى جهة أيمانكم وشمالكم وقيل يمين الفلك وهو جانبه الشرقى

لأن الكواكب تظهر منه آخذة في وثماله وهو جانبه الغربي
المقابل له فإن الظلال في أول النهار تبتدىء من المشرق واقعة على الربع
الغربي من الأرض وعند الزوال تبتدىء من المغرب واقعة في الشرق من
الأرض والظل يكون تارة بالجانب الأيمن وتارة بالجانب الأيسر
باختلاف أول النهار ووسطه وآخره واختلاف الفصول الأربعة واختلاف
البلدان فالآية محملة على التوزيع ويكون الظل أيضاً خلفاً وإماماً
ولم يذكر تلويحاً لهما بذكر ذلك ، ويجوز أن يكون اليمين
والشمال كناية عن مطلق الجهات التي يمكن تفيؤ الظل عنها لا خصوص
الجهتين وعن الحسن ربما كان الظل عن اليمين وربما كان عن الشمال
وقال الكلبي وقتادة والضحاك عن اليمين أول النهار وعن الشمال آخره
وذكر بعض أن الظل عن يمين المستقبل أول النهار وخلفه وسط النهار
ويساره إذا مالت الشمس وقيل المراد أنه تارة باليمين وتارة بالشمال
وكلتا هاتين المشي إلى أن التفيؤ رجوع الظلال بعد انتصاف النهار
فإنما يكون بالمشي . ﴿ سَجَّاءً ﴾ حال من ما أومن ظلال ﴿ لله ﴾ وهم دَاخِرُونَ ﴿
الواو الحال والجملة بعدها حال ثانية كذلك وإذا جعلناه من ما فلا
إشكال لأنها عمت العاقل وغيره وغلبوا العاقل فساعت لفظة هم وجمع
المذكر السالم وإذا جعلناه من ظلال فلأنه يشبه العاقل في الالتصاق

بالأرض كهيئة الساجد ولأن الدخول هنا هو الذلة والانقياد لما يريد الله والأصل في الانقياد والذلة لما يريد الله العقلاء ويجوز أن يكون الخللان من اذاء في ظلاله لأن المضاف كجزء من المضاف إليه فيه فالجمع بالواو والنون ولفظة هم لعموم العاقل وغيره مع تغليب العاقل أيضاً ويجوز كون سجداً حال من الظلال وهم داخرون من اذاء وإن قلت كيف عبر عن سجود العاقل وهو بالوجه على الأرض وسجود غيره الخضوع والانقياد بلفظ واحد، قلت عبر عنهما بلفظ واحد من حيث أن فيهما معاً الانقياد والخضوع وهما المراد فكأنه قيل منقادين خاضعين لله حتى أن سائر عبادة العاقل داخلة في سجوده لأنها خضوع وانقياد بل قد مر أن الذات في نفسها ولو ذات كافرة ساجدة لله بمعنى منقاداة لا تمتنع مما أراد بها في السجود سجود طيع كسجود الذات والظل وسجود اختيار كسجود المؤمن وقيل إن الأشياء كلها تسجد لله باختيار بأن يخلق الله فيها تمييزاً وعن مجاهد : إذا زالت الشمس سجد كل شيء لله . ورواه الطبري عن الضحاك وكان الصالحون يستحبون الصلاة حينئذ وفي الحديث أن أربعاً فيه قيل الظهر تعدل أربعاً في السحر وكل شيء يسبح حينئذ .

﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ يسجد خضوع

وانقياد لإرادته . فشمّل سجود الوجه وغيره على حد ما مرّ فصح
 إسناده إلى عامة ما في السماوات والأرض من عاقل وغيره وقد استعمل
 ما في العاقل وغيره وهي موضوعة لغيره وإنما غلب على العاقل حتى
 عبر بما لأن غير العاقل أكثر وقيل لأن (ما) وردت للعاقل كما وردت
 لغيره فكان استعمالها حيث اجتماعاً أولى من استعمال من فإن ورود
 من لغير العاقل دون ورود ما للعاقل فلو استعملت تغليباً للعاقل لتوهم
 أن المراد العقلاء وإن المراد بالدابة في قوله ﴿ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ العقلاء فقط
 وليس كذلك فإن المراد المعلوم للعاقل وغيره من كل ما يدب في الأرض
 أو سماء وشمّل الطير لأنه تنزل وتدب والديب تحرك الجسم
 الحيواني برجليه أو أرجله منتقلاً فمن دابة بيان لما في السماوات وما
 في الأرض . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ عطف على (ما) الأولى عطف خاص على عام لمزيتته
 على أن الذين في السماوات هم الملائكة وخلق يدبون كالإنسان أو الخلق الذي
 يقال له الروح ووجه مزيتهم على الخلق الذي يدب في السماوات ظاهر
 ووجه مزيتهم على الخلق المسمى بالروح أنهم يطيرون دون الروح
 ولو فضل عليهم الروح في آية أخرى بتخصيصه فيها بالذكر لمزية
 أخرى وقيل الروح جبريل ويجوز أن يكون من دابة بياناً لما في
 الأرض وما في السماوات الملائكة فقط مع النيرات كرر ذكرهم لأنهم

أطوع الخلق ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهن وما معهم وبالملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم وزعم بعض أن الملائكة أرواح بلا أجسام وهو خطأ محض ﴿وَهُمْ﴾ أي الملائكة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادة الله .

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ الجملة حال لازمة من واو يستكبرون لأنهم خائفون أبداً والجملة تفسير لقوله لا يستكبرون وبيان وتقرير فإن من خاف الله لا يستكبر عن عبادته .

﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ متعلق المحذوف والمصدر من ذلك المحذوف بدل اشتغال من اسمه تعالى أي يخافون ربهم أن يرسل عذاباً من فوقهم ويجوز أن يقدر المحذوف مصدر أي يخافون ربهم إرساله عذاباً من فوقهم أو متعلق بمحذوف حال من اسمه تعالى أي يخافون ربهم كأننا فوقهم بالقهر وذلك نص في خوف الملائكة وهم أيضاً راجعون ولم يذكر رجاؤهم لأن المقام للتهديد والتخويف، ولكن الخوف متضمن له لأن من لم يرج لا يقال إنه خائف بل آيس وكذا الرجاء متضمن للخوف فإن من لم يخف لا يقال إنه راج بل آمن ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أي ما يؤمرون به أو ما يؤمرونه وكل من ذلك شاذ في السعة على المشهور وهذا نص في أن الملائكة مكلّفون ودخل في فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه فإن المنهى عنه مأثور بتركة فإذا اجتنبوه فقد

فعلوا الترك . قال - صلى الله عليه وسلم - إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظنت السماء وحق لها أن تشط ما فيها موضع أربعة أصابع إلا ومليك واضع جبهته ساجداً والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تلذذتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله . قال الراوى أبودر - رضى الله عنه - وددت أنى كنت شجرة تعضد والأطيط الصوت لثقل الحمل والصعدات الأراضى التى هى واسعة صحار وتجأرون ترفعون أصواتكم بالدعاء وتعضد تقطع .

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ يصح أن يكون اثنين مفعولاً أولاً تتخذوا إلهين مفعولاً ثانياً أى لا تتخذوا اثنين إلهين فإن الاثنين لا يكون كل منهما إلهاً ولكن اتخذوا إلهاً واحداً فإن التعدد ينافى الألوهية لأن الإله هو المختص بالملك والقدرة على طلاق غير المنازع والشركة تثبت المنازعة وعدم الاختصاص ويصح أن يكون اثنين نعتاً لإلهين موكل له فيكون اتخذ متعدياً لواحد هو إلهين وإنما ذكر الاثنين مع أن إلهين دال عليه ليدل على أن النهى محطه الاثنينية بعنوان لفظ اثنين وعلى أن تعد ديناً فى الألوهية كما علمت فقوله لا تتخذوا إلهين يحتمل النهى عن اتخاذهما القدرة على عبادتهما أو لعدم صلاحية التعدد فعين الاحتمال الثانى بقوله اثنين ، ﴿ إِنَّمَا هُوَ ﴾ أى الله أو مستحق الألوهية وليس إلا الله ﴿ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾

ذكر لفظ واحد مع أن مدلول إله واحد نصاً لا احتمالاً ليدل على أن محض الكلام والمقصود منه بالذات إثبات الوحدانية ، وأما الألوهية فتوطئة وتمهد لما وليدل على الوحدة لوازم الألوهية فبقوله إنما هو إله يوهم أن المراد مجرد إثبات الألوهية وأزال هذا الإيهام بقوله عز وعلا واحد فبين به أن المراد الحصر في الواحدة بنفي غيرها ، ﴿ فَأَيَّاءَ فَارْهَبُونَ ﴾ الفاء الأولى تفيد السببية والثانية صلة تأكيد وإيا مفعول محذوف من باب الاشتغال والأصل فارهبوني ارهبوني حذف ارهبوا الأول فتفضل ضمير النصب أو الأصل ، فأَيَّاءَ ارهبوا ارهبوني بفصل الضمير لتقدمه لإفادة الحصر ، أى لا يرهبوا إلا إِيَّاءَ حذف ارهبوا الأول أيضاً ، وعلى كل حال زيدت الفاء في الثانى لتأكيد السببية وحذفت منه الياء الشاغلة وبقيت نون الوقاية والياء بمنزلة الثابت أو إِيَّاءَ مفعول محذوف لا على الاشتغال والأصل فاتقوني أو فاعبدوني حذف العامل فانفصل الضمير ، والأصل فَأَيَّاءَ اتقوا واعبدوا وعلى هذه الأوجه تكون الفاء الفانية عاطفة ، وعلى كل وجه فكون مقتضى الظاهر فإياه فارهبوه ولكن جاء على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم ونكتته المبالغة في الترهيب والتصريح وبالمقصود كأنه قيل فأنا ذلك الواحد فلا ترهبوا إلا إِيَّاءَ وهو أبلغ من أن يتوافق الكلمات في الغيبة التي أعلمتك أنها مقتضى الظاهر ومن أن يتوافقا في التكلم بأن يقال مثلاً

لا تتخذوا معي إلها إنما الألوهية لي فقط فإياي فارهبون والرهبة الخوف
﴿ وَلَهُ ﴾ لا لغيره ، ﴿ مَا فِي السَّمَاوَاتِ ﴾ المراد أنه الأجسام المرتفعة
فتشمل العرش والكرسي وغيرهما ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ المراد جنس الأرض
أو هذه ويقاس عليها غيرها ، ﴿ وَلَهُ ﴾ لا لغيره ، ﴿ الدِّينِ ﴾ الطاعة
والخضوع ، ﴿ وَاصْبَا ﴾ ، قال ابن عباس أي دائماً لأنه المنفرد بالألوهية
الحقيق بأن يرهب منه . قال ابن قتيبة ليس من أحد يدان له ويطاع
إلا انقطع ذلك السبب في حال حياته أو بعد موته إلا الحق سبحانه
وتعالى فإن طاعته واجبة أبداً لأنه المنعم على عباده المالك لهم وذكر
بعضهم أن واصباً بمعنى ذى تعب وكلفة ولذلك سمي الدين تكليفاً
وفيه ضعف لأن ظاهره ينافي قوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من
حرج ، ولولم يناف في الحقيقة لوجود التكليف فيه وهو إلزام ما فيه
المشقة وقيل الدين لجزاء أي له الجزاء دائماً فإن ثوابه على الإيمان
والعمل الصالح وعقابه على الشرك والمعاصي لا ينقطعان وعلى كل قول
فدائماً إما حال من ضمير الاستقرار المستتر في له العائد إلى الدين
وإما ظرف زمان على أنه نعت لمحذوف أي زماناً دائماً فيتعلق بالاستقرار
﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ ﴾ الحمزة للتعجب والإنكار أو للتوبيخ وهي ما بعد الفاء
أو دأبها على محذوف أي أنهم يعلمون عن الصحة على وحدانية الله عز

وجل وتتقون غير الله فإن غير مفعول لقوله ﴿تَتَّقُونَ﴾ أى كيف
تعبدون غير الله أو كيف تحذرون عقابه مع أنه لا ضار ولا نافع سواه
كما قال ...

﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ﴾ أى وما اتصل بكم من نعمة أو ما ثبت
معكم ﴿فَمِنْ اللَّهِ﴾ الله كصحة البدن وسعة الرزق والمال والولد والواو
للحال أى كيف تتقون غيره وال حال أن النعم منه لا من غيره ويصح
العطف على وله ما فى السموات أو على وله الدين ويصح الاستئناف
وما موصولة زيدت الفاء فى خبرها وعليه فيعلق الباء يكون خاص مداول
عليه بالمقام، أى وما اتصل بكم والباء للالصاق أو يكون عام أى وما ثبت
بكم أى معكم فالباء للمصاحبة ومن الله خبر أو شرطية وشرطها الكون
الخاص المذكور آنفاً والجواب من الله مع مبتدأ مقدر أى فهو من الله
وإنما تصح الموصولية على ما قال القاضى على تضمن معنى الشرط
باعتبار الأخبار المتضمنة له الجملة الشرطية دون الحصول المختص
بالجملة الخبرية فإن استقرار النعم بهم يكون سبباً للإخبار بأنّها من الله
سبحانه وتعالى لا لحصولها منه قلت : بل تصح الموصولية بطريق
آخر أيضاً هو أن المراد النعم الحاضرة عندهم وعليه فإنما جاءت الفاء
باعتبار أن ما سيحضر يعلم بالمقايضة أنه من الله عز وجل أيضاً . ﴿ثُمَّ إِذَا

مَسْكُمُ الضَّرُّ ۖ أَصَابَكُمْ أَمْرٌ ضَارٌّ كَفَقَرٌ وَمَرَضٌ وَزَوَالُ مَالٍ أَوْ وَلَدٌ .
 ۖ فَإِلَيْهِ ۖ لَا إِلَىٰ غَيْرِهِ ۖ تَجَارُونَ ۖ تَرْفَعُونَ أَصْوَاتَكُمْ بِالِدَعَاءِ مُتَضَرِّعِينَ
 مُسْتَغِيثِينَ لَا تَجَارُونَ إِلَى الْأَوْثَانِ لَعَلَّكُمْ أَنهَا لَا تَقْدِرُ عَلَىٰ إِذْهَابِ الضَّرِّ
 وَقَرِئَ تَجْرُونَ بِحَذْفِ الهمزة ونقل فتححتها إلى الجيم .

ۖ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ ۖ أَزَالَهُ ۖ عَنْكُمْ ۖ وَقَرَأَ قِتَادَةَ كَشَفَ بِأَلْفٍ
 بَعْدَ الْكَافِ وَفَتْحِ الشَّيْنِ وَهُوَ أَقْوَىٰ مِنْ كَشَفَ بِدُونِ أَلْفٍ لِأَنَّهُ فَعَالَةٌ
 وَالْمُفَاعَلَةُ فِي الْجُمْلَةِ لِلْمُغَالَبَةِ وَالْمُغَالَبَةُ تَدُلُّ عَلَى الْمُبَالَغَةِ ۖ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ ۖ
 أَيُّهَا النَّاسُ مُؤْمِنُكُمْ وَكَافِرُكُمْ ، ۖ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۖ وَهُمْ كَفَّارُكُمْ وَمَنْ
 لِلتَّبَعِيضِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِلْكَفَّارِ فَقَطْ وَمَنْ أَيْضاً لِلتَّبَعِيضِ
 بِاعْتِبَارِ أَنَّ الْفَرِيقَ الْآخَرَ أَيْضاً مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدِيقْتَصِدُ إِذَا أَذْهَبَ اللَّهُ الضَّرَّ
 لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فَمِنْهُمْ مَقْتَصِدٌ فَلَا يَعْبُدُ صَنماً أَوْ لَا يَنْسِبُ كَشَفَ
 الضَّرَّ إِلَى الصَّنَمِ وَالْمُرَادُ بِالْإِشْرَاكِ عِبَادَةُ الصَّنَمِ وَنِسْبَةُ الْكَشَفِ إِلَيْهِ وَيَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ عَمُوماً أَعْنَىٰ بِلَا تَفْرِيقَ خَمٍ إِلَى فَرِيقَيْنِ
 هُنَا فَتَكُونُ مِنَ اللَّبَيَانِ أَيْ إِذَا فَرِيقٌ وَهُوَ أَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ تَشْرِكُونَ .

ۖ لِيَكْفُرُوا ۖ إِذَا عَبَدُوا غَيْرَهُ . ۖ بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۖ مِنْ نِعْمَةِ الْكَشَفِ وَغَيْرِهِ
 وَهَذِهِ اللَّامُ تَعْلِيلٌ لِلْإِشْرَاكِ عَلَى خَارِيقِ الْمُبَالَغَةِ كَأَنَّهُمْ قَصَدُوا بِشْرِكِهِمْ
 كُفْرَانَ النِّعْمَةِ أَوْ إِنْكَارَ كَوْنِهَا مِنَ اللَّهِ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْعَاقِبَةِ وَالصِّيْرُورَةِ

أى مرجعهم إلى كفران النعمة ويجوز أن تكون لام أمر للتهديد
 كالأمر فى قوله عز وعلا ﴿ فَتَمَتَّعُوا ﴾ بالكفران والإشراك . ﴿ فَسَوْفَ
 تَعْلَمُونَ ﴾ عاقبتهم لكن الأمر فيه أمر خطاب وفى ليكفروا أمر غيبة
 وليس جواز كون اللام للأمر مختصاً بقراءة بعضهم فيمتعوا بالتحية
 والبناء للمفعول كما قيل والتمتع التلذذ .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى للأصنام التى لا يعرفونها معرفة
 حقيقية إذ نسبوا إليها الأوهية والشفاعة والنفع والضرر وهى جماد
 عاجز عن كل شىء وكأنهم جاهلون بها، فالعلم بمعنى العرفان مبعد لواحد
 محذوف هو العابد أى لما لا يعلمونه، ويجوز أن يقدر لما لا يعلمونه
 نافعاً ولا ضاراً أو لا محيياً ولا مميتاً ولا خالقاً ولا رازقاً ولما
 لا يعلمون له حجة ولا برهاناً أو لما لا يعلمونه إلهاً، يجعل العلم
 على بابه متعدياً لاثنتين أو بمعنى العرفان فالمنصوب الثانى حال والجار
 إذا قدر يتعلق به على هذا وعلى ذلك كله فالواو فى لا يعلمون عائد
 إلى المشركين كالذى فى يجعلون وما موصول عائد إلى الأصنام ويجوز
 أن يعود الواو فى لا يعلمون للأصنام وهو الرابط على هذا مراعاة
 لمعنى ما الواقعة على الكثير المنزل منزلة العقلاء باعتقادهم الباطل
 والعلم بمعنى العرفان أى للأصنام الذين لا يعرفون شيئاً البتة وعلى الأوجه

فلما مفعول ثان ليجعل ونصيباً مفعول أول ويجوز جعل ما مصدرية
والواو للمشركين أى ويجعلون لعدم علمهم وعلى فالمفعول الثانى محذوف
أى يجعلون للأصنام نصيباً لأجل عدم علمهم ﴿ نَصِيباً مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾
من الحرب والأنعام ويقولون هذا لله وهذا لشركائنا يتقربون إليها
بذلك ﴿ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾ على الله من أنه تعالى أمركم
بذلك أو من أنها آلهة تتأهل للتقرب وذلك سؤال توبيخ ووعيد
وتهديد، وفى ذلك التفات من الغيبة إلى الخطاب مبالغة فى التهديد .

﴿ وَيَجْعَلُونَ ﴾ يصيرون أو يختارون أو يشبتون ﴿ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ﴾
بقولهم للملائكة بنات الله سبحانه وتعالى وذلك مقالة مشركى العرب
وقيل مقالة خزاعة وكنانة منهم وإنما قالوا ذلك لتاء التأنيث فى
لفظ الملائكة أو لاستتار الملائكة عن العيون كما أن النساء تستتر
﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ أى نزهوا الله عن اتخاذ الصاحبة وعن الولادة تنزيها عظيماً
لائقاً بحاله ويجوز أن يكون سبحانه تعجيباً أى تعجيباً أهل العقلاء
من ذلك وأن يكون تنزيها وتعجيباً ﴿ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ عطف على
معمول عامل فلهم معطوف على قوله لله وما معطوف على البنات
وما يشتهون هو البنون يستحبونهم لأنفسهم ويقتلون البنات وذلك
فى معنى قولك ويجعلون لهم أى لأنفسهم ما يشتهون وإن قلت يلزم

عمل عامل واحد في ضميرين متصلين بمعنى واحد أحدهما الواو في يجعلون المقدر والآخر الهاء في لم وذلك مختصر بباب علم وظن ورأى الحلمية وفقد وعدم لا يجوز في أفعال التصيير وغيرها قلت ذلك إذا لم يكن أحد الضميرين متعدى إليه بحرف، أما إذا تعدى إليه به فجائز مطلقاً وأيضاً قد يغتفر ذلك في العطف كما أن ما هنا عطف وكثيراً ما يغتفر في التابع مالا يغتفر في المتبوع ويجوز ذلك خبراً ومبتدأ أى ولهم في زعمهم ما يشتهون .

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ﴾ أى أخبر بولادتها وأصل التبشير الإخبار بما يسر واستعمل هنا في مطلق الإخبار استعمالاً للمقيد في المطلق واستعمل الشيء في ضده فبشر بمعنى أنذر وذلك تشبيه واستعارة بأن شبه الإخبار بالأمر الذى يسر بالإخبار بالأمر الذى يحزن بجامع أن كلا يؤثر في القلب والوجه فالإخبار بما يسر يحدث فرحاً في القلب والوجه والإخبار بما يحزن عكسه، وزعم بعض أن التبشير مشترك في ما يسر أو ما يحزن ويجوز أن يكون باعتبار أن الأصل أن يفرح بالولادة مطلقاً أو بالأنثى خصوصاً ليقوم بها فيدخل الجنة ﴿ ظَلَّ ﴾ دام في النهار كله أو صاروا أكثر وضع المرأة يتفق بالدليل فإن ولدت امرأته أنثى ظل مغتماً في جملة نهاره وإن ولدتها نهاراً ظل مغتماً في بقية

يومه وكذا ما بعد ذلك ﴿ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ﴾ لتغلب دم الغضب وهيجانه عليه ويحتمل أن يكون قوله مسودا كناية عن الاغتمام والمخجل ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ مملوء غضبا من المرأة فعيل بمعنى مفعول أو ممتلئا غيظا فعيل بمعنى فاعل فإن الكظم يتعدى ويلزم .

﴿ يَتَوَارَى ﴾ يستخفى ﴿ مِنَ الْقَوْمِ ﴾ حياء ﴿ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ﴾ وهو الأنثى ذلك أنهم يعيرون الرجل بولادة الأنثى ولم يقل بها مراعاة للفظ ما ، ومن الأولى للابتداء والثانية للتعليل ﴿ أَيْمُسِكُهَا ﴾ قرأ الجحدري أيمسكها مراعاة المعنى ما وهو ذلك الأنثى المبشر هو بها ﴿ عَلَى هُونٍ ﴾ ذل وقرأ الجحدري على هوان ﴿ أَمْ يَدُسُّهُ ﴾ يدفنه وقرأ الجحدري يدسها مراعاة لمعنى ما والدفن الإخفاء وكانوا يدفنونهن ﴿ فِي التُّرَابِ ﴾ وكذلك مفعول لحال محذوفة أى قائلا فى نفسه أيمسكها ويتركها عن القتل أم يدفنها فتموت متحدثا فى نفسه أو مفكرا فيها أو مترددا وإنما يتعدى ذلك لتضمن معنى القول والنظر القلبى وقد يقول ذلك بلسانه خاليا أو لأحد تنفرد به عن القوم ويشاوره أأمسكها أم أئدها أى أثقلها بالتراب فتموت كما قال الله جل جلاله وإذا المؤمنة سئلت بأى ذنب قتلت كانت مضر وخزاعة وتيم فى الجاهلية إذا قربت ولادة زوجة أحدهم اختفى عن القوم إلى أن يعلم ما ولد له

فإن ولد له ولد فرح وظهر أو أنثى لم يظهر أياما حتى يفكر ما يصنع بها أيتها أم يقتلها لدمامتها أو لضيق النفقة عليه أو كثرة العيال أو خوف الفقر أو لما تأتي به من عار أو لشر أو لئلا يطمع فيها غير الكفو فإذا كانت سداسية حفر لها في الصحراء وقال لأمتها زينيتها أذهب بها إلى إحسانها ويأمرها أن تنظر في الحفرة فيدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب وكان صمصمة عم الفرزدق إذا أحس بشيء من ذلك وجه الإبل إلى أبيها لئلا يقتلها أو إذا سمع بمدفونة أظهرها وأرضى أباهما وكان هو لا يفعل ذلك . قال الفرزدق مفتخرا :

وعمى الذى منع الوائدات فأحى الوبيد ولم يبدى الوبيد
ولم يثبت التاء لأنه فاعل بمعنى مفعول معلوم أنه لمؤنث قال ابن مسعود
رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - الوائدة والمؤودة
في النار، رواه أبو داود ذكره السيوطي في جامعيه الصغير والكبير. ولعل
المعنى أن المؤودة تكون في النار إذا أحييت وبلغت أو إن قتلت بالغة
﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ به فحذف الرابط على الشذوذ لأنه مجرور
لم يجر الموصول بمثله ولم يتعلق بمثل ما يتعلق به الموصول لو جر
أو يحكمون بمعنى يقضون أى ألا ساء ما يقضونه فالحذف غير شاذ
أوما مصدرية أى ألا ساء حكمهم والمخصوص بالذم محذوف أى ساء

ما يحكمون إثبات الأنثى أو ثبوتها لله المتعالى عن الولادة وكل نقص مع أن الأنثى عندهم بهذه المنزلة من القبح حتى أنه يعبر بها ويسود وجهه بها وقيل المراد ساء ما يحكمون به من دس البنات في التراب .

﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّ ﴾ أى صفة السوء وهى الاحتياج إلى الأولاد الذكور استعانة بهم وكراهة الإناث وقتلهن بالدس لما مر مع احتياجهم لنكاحهن وخوف الفقر والإقرار بالشح البالغ واتخاذ الصاحبة ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ الصفة العليا وهى الغناء التام المطلق عما غداه والقدرة التامة والوجوب الذاتى والوجود الدائم والوحدانية والجلال والنزاهة عن كل نقص وقال بعضهم إن المثل على ظاهره وإن المعنى لهم مثل السوء فى كل سوء ولا غاية أخرى من عذاب النار والله تعالى المثل الأعلى فى كل خير رأى الكمال المستغنى ، وعن ابن عباس مثل السوء النار والمثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله وعن بعض أنه الإخلاص والتوحيد ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنفرد بكمال القدرة الممتنع فى كبريائه وجلاله الغالب فى كل ما يريد ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ المنفرد بكمال الحكمة فى قوله وفعله ولا رائية حكمة فى قتلهم البنات .

(وَلَوْ يُوَاسِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) كفرهم ومعاصيهم ولا يلزم من عموم الناس وإضافة الظلم إليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حتى

الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - ونحوهم كالأولياء والصالحين لجواز أن يضاف إليهم ما شاع فيهم وصدر عن أكثرهم فبنسبة الظلم حكم على المجموع لا الجميع لأن الناس ظالم ومقتصد وسابق بالخيرات ويحتمل أن المراد بالناس المشركون لنسبة الظلم وقد قال عز وجل: **وإن الشرك لظلم عظيم وعموم الظلم في الشرك وغيره أولى وأظهر وليس المقتصد والأولياء والصالحون خالين عن الظلم رأساً ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْهَا﴾** أي على الأرض وإنما عيد الضمير إليها ولم يجر الخاء ذكر للدلالة عليها بذكر الناس وبذكر التراب وبذكر الدابة بعد الذنب يكون على الأرض وهذا أولى من قول بعضهم أعيد إليها الضمير لشهرتها وتمكن الإشارة إليها ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ ما يدب على الأرض من آدمي وجني والأنعام والوحش والطير وغير ذلك أي يهلك ذلك بسبب ظلم الظالم منهم ويبعث كلا على عمله كما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسمع أبو هريرة رجلاً يقول إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال بلى والله إن الحبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم. وعن ابن مسعود رضي الله عنه كاد يجعل يهلك في حجره بذنب ابن آدم، وفي رواية عن أبي هريرة أنه سمع قائلاً إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال بئس ما قلت إن الحبارى تموت لا بظلم الظالم. وعن ابن مسعود إن يجعل

يعذب في جحرها بذنب ابن آدم. وهو بضم الجيم وفتح العين دويبة سوداء كالخنفساء، قال أبو عبيدة رضى الله عنه مرت جنازة برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مستريح أو يستراح منه، فقال يا رسول الله ما المستريح وما المستراح منه فقال العبد المؤمن يستريح من خطب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله والعبد الفاجر تستريح منه البلاد والعباد والدواب والشجر قلنا استراحة العباد لما يأتى به من المنكر فإن أنكروا عليه أذاهم بلسانه أو فى ما لحم ينزع بعض منه وإن تركوه أثموا إذ لا يسقط فرض النهى بشتم اللسان أو بنزع قليل من الماء وإن كان يضرهم بالضرب أو بالمال الكثير فإن أنكروا ضرهم بذلك وإلا لم يأنموا لكن يتألمون بمعاصيه وأيضاً يستريحون من ظلمه واستراحة البلاد لأنه يحصل الجذب بمعاصيه فيهلك الحرث والنسل ولأنه يغضب الأرض ويمنع من حقها ويصرف حقها في غير وجهه وراحت الدواب مما لا يجوز له من إتعابها فوق طاقتها وحمل ما لا تطيق وضررها وإجاعتها وإعطاشها وقد أهلك الله سبحانه وتعالى ما على الأرض من كل ما يدب في زمان نوح - عليه السلام - كما لا يجوز بذنوب قومه إلا من كان في السفينة وقوما بقوا لم يصيبهم الغرق كما بينت في محله ويحتمل أن يكون المراد ولو يأخذ الله الناس الظالمين بظلمهم ما ترك عليها من دابة

ظالمة كذا ظهر لي ثم رأيت القاضي أشار إليه وزعم بعض أن المعنى لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء ويحتمل أن يريد بالدابة المشرك كما قال إن شر الدواب عند الله الذين كفروا وبالناس مشركين وبالظالم الشرك كما مر أنه يناسبه أن الشرك لظالم عظيم ﴿ وَلَكِنْ يُوَخِّرُهُمْ ﴾ فضلاً وكرماً وحلماً وليتوالد ويجرى ما سبق به علم الله جل وعلا ﴿ إِلَى أَجَلٍ ﴾ عند الموت وبعده وبعد القيامة حد محدود لكل منهم وهو عمر كل واحد ﴿ مُّسَمًّى ﴾ معين المقدر عند الله عينه لأعمارهم أو عذابهم وقيل المراد من تقوم عليهم الساعة ولا تقوم إلا على المشركين لا يستأصل الناس بالهلاك حتى تنأى نفخة الموت ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ﴾ عنه ﴿ وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴾ بل هلكوا وعذبوا .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ لأنفسهم كالبينات والشركة في الرياسة وغيرها والاستخفاف بالرسل والتهاون بالرسالة فإنهم يكرهون أن يستخف أحد بمن أرسلوه أو برسالتهم ﴿ وَتَصِفُ ﴾ أى تقول ﴿ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ ﴾ مع ذلك ﴿ أَنَّ لَهُمُ الْمُحْسَنَى ﴾ المصدر من الاستقرار بدل من الكذب وقرئ الكذب بضم الكاف والذال جمع كذوب والرفع فهو نعت والمصدر مفعول به والحسين البنون في تفسير مجاهد وقتادة وقال الحسن الجنة أى إن كانت الجنة حقاً فهى لنا عند الله كقوله

ولئن رجعت إلى ربي إن لي عند الله حسنى ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً وقول الحسن أنسب لقول الله تعالى ﴿ لا جرم أن لهم النار ﴾ وهو رد لكلامهم وإثبات لشهادته وعلى قول مجاهد وقتادة يكون هذا كلاماً مستأنفاً في ذكر جزائهم على وصفهم الكذب ومعنى لا جرم حتماً أو لا بد وقد مر ﴿ وأنهم مفرطون ﴾ بكسر الراء مخففة أى مبالغون في المعاصى مسرفون وقرأ غير نافع بفتح الراء مخففة أى مقدمون إلى النار من قولك أفرطت فلانا إلى الماء أى قدمته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنا أفرطكم على الحوض أى متقدمكم وذلك قول الفرء ومثله قول قتادة معجلون إلى النار ، وقال ابن عباس وابن جبير ومقاتل منسيون متروكون في النار يقال أفرطت فلانا إذا خلفته ونسبته وقرأ مفرطون بفتح الراء مشددة وفتح الفاء أى مقدمون إلى النار معجلون إليها كما يقال فرطته إلى الماء بالتشديد وقرئ مفرطون بكسر الراء مشددة أى مضيعون للطاعة .

﴿ تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا ﴿ رَسَالًا ﴾ إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴿ بِالْأَمْرِ بِالْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ وَالطَّاعَاتِ ﴾ ﴿ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ ﴿ أَى وَسْوَءَ مِمَّ بِتَحْسِينِ أَعْمَالِهِمِ الْخَبِيثَةِ مِنَ الشَّرِكِ وَالْمَعَاصِى فَاصْبِرُوا وَكَذَّبُوا الرِّسَالَ ﴾ ﴿ فَهُوَ ﴾ أَى الشَّيْطَانِ ﴿ وَلِيَهُمْ ﴾ أَى وَلِى الْأُمَمِ أَى قُرَيْنِهِمْ وَمَتَوَلَّى أُمُورَهُمْ

وبئس القرين ﴿ أَلْيَوْمَ ﴾ أى فى الدنيا وعبر عن زمانها باليوم أو المراد باليوم زمان التزيين لهم على حكاية الحال الماضية قدرها كأنها حاضرة أو المراد يوم الحشر على حكاية الحال المستقبلية تنزيلاً لما منزلة الحاضر ويجوز كون ال للعهد الذهنى أى فى اليوم المشهود الذى هو يوم القيامة ويجوز أن يكون معنى كونه وليهم أنه ناصرهم يوم القيامة أى إن كان لهم ناصر فما هو إلا الشيطان ومن كان الشيطان وليه فهو مخذول مغلوب مقهور وذلك نفى للناصر لهم على أبلغ وجه أو سعى ولياً لطاعتهم إيراد أى تلود اليوم فى الدنيا بالطاعة ويجوز كون الماء فى وليهم لكفار قریش واليوم الزمان الذى هم فيه يغرمهم ويغوبهم بالمعاصى والتكذيب أو اليوم يوم القيامة ويجوز تقدير مضاف أى ولى أمثالهم، والأولى على الأوجه كلها أن يراد باليوم الدنيا أو وقت التزيين ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ فى الآخرة وذلك تسليية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ووعيد لهم .

﴿ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ القرآن ﴿ إِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ من التوحيد والقادر والبعث والجزاء وغير ذلك من أمر الدين وكان فيهم من يذكر ذلك وكان عبدالمطلب يقوى البعث ، والضميران فى قوله تعالى إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه للناس

فما قيل والظاهر أنهما لكفار قريش والتبيين لهم تبين لغيرهم لأنه
إذا بين لهم بين من آمن منهم للناس مطالقا أو يؤخذ التبيين لغيرهم
من غير هذه الآية ﴿ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً ﴾ منصوبان على التعليل معطوفان
على مجموع الجار والمجرور في قوله لتبين وأعني بالمجرور المصدر الذي
يسبك من الفعل وإنما نصبا لأن فاعل الهداية والرحمة وفاعل الإنزال
واحد وهو الله سبحانه وتعالى بخلاف التبيين ففاعله رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - فجر باللام وكأنه قيل وأنزلناه هداية ورحمة ﴿ لِّقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ ﴾ خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بالقرآن نفعا الله
الكريم به .

﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ بأن
إخراج نباتها وما زرع فيها وموتها كناية عن يبسها وعدم تولد شيء
منها وإحياءها كناية عن إخراج ما ذكر ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من
إحيائها بعد موتها ، ﴿ لَّآيَةً ﴾ دلالة على أن الله سبحانه قادر على إحياء
الموت ، ﴿ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ سماع إنصات وتفكر فمن لم يسمع بقلبه
كأنه أصم .

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ عبوراً من الجهل إلى العلم ومن الباطل إلى الحق وبين موجب العبرة بقوله ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ بفتح النون عند نافع وابن عامر وأبي بكر ويعقوب وضمها عند الباقيين وكذا في سورة المؤمنين ﴿مِمَّا فِي بَطُونِهِ﴾ أفرد من تبعيضية لأن ما في البطون بعضه اللبن ضمير الإنعام لأن الإنعام اسم جمع وقد عده سيبويه في الأسماء المفردة الواردة على وزن أفعال بفتح الهزة كثوب أخلاق وثوب أمهال وبرمة عشار وثوب أكياش مغزول مرتبن فالإفراد والتذكير هنا باعتبار اللفظ والتأنيث في سورة المؤمنين لدلالته على الجماعة وذلك قول أبي عبيد والأخفش وقيل جمع نعم فقال الكسائي أفرد وذكر التأويل بما ذكر وقيل باعتبار الجنس فإن الجنس مفرد مذكر وقيل الضمير لواحد أو لليعض فإن اللبن لبعضها دون جميعها، ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ﴾ ما في الكرش التفل ويسمى أيضاً فرثاً بعد خروج الكرش لا ما خرج منه فإنه يسمى بعراً أو روثاً. ﴿وَدَمٍ﴾ ومن للابتداء لأن بين الفرث والدم محلاً يبتدئ منه الإسقاء متعلقة بنسقيكم أو محذوف حال من بين قدم عليه لتكثيره وللتنبية أنه موضع العبرة ويجوز كون من في الموضعين معاً ابتدائية؛ فيكون من بين فرث ودم بدلاً من قوله مما في بطونها وقوله ﴿لَبَنًا﴾ مفعول نسقيكم (خالصاً)

عن الدم والقرث ولونهما ورائحتهما وطعهما وعمما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه وهو ثقات صغار ومشام ضيقة لا يخرج منها إلا ما لطف من اللبن بالمص أو الحلب ويحتبس الكثيف في البدن واللبن متولد من أجزاء الدم المتولد من أجزاء القرث اللطيفة المنهضة بعض انضمام وذلك إنما أكلت إذا طبخ في كرشها كان أسفلها فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً، كذا قيل عن ابن عباس بمعنى أن اللبن يتولد من الوسط والدم المغذى للبدن من أعلاه بأن يجذب الكبد خلاصة الطعام المنهضم ويضمها ثانياً فيطالقتها وقد أحدث فيها أخلاطاً أربعة منها مائية وتميز القوة المميزة تلك المائية بما زاد على قدر الحاجة من مدة هضم الطعام في الكرش وهضمه مع الكبد ويدفعها إلى الكلية والمرارة والطحال ثم توزع الباقي على الأعضاء بحسب ما يليق بكل واحد وذلك كله بتقدير العزيز الحكيم والأنثى تزيد خلطاتها على غذائها لتغلب البرد والرطوبة عليها فيندفع الزائد أولاً إلى الرحم لأجل الجنين فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغذائية البيض فيصير لبناً واللبن هو المسلط على ذلك يقسمها بتقدير الله عز وجل فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى التفل يخرج روثاً وبعراً فليس اللبن والدم متولدين في الكرش :

قال الفخر الرازي عن الحكماء بدليل الحسن فإن الحيوانات تذبح ذبحاً متوالياً وما رأى أحد في كروشها لبناً ولا دماً بل يصل العلف إلى المعدة وإن كان الحيوان من الأنعام وصل إلى الكروش فإذا طبع وانهمضم فينجذب ما صفا إلى الكبد وينزل الكشف إلى الأمعاء وينهمضم ما انجذب إلى الكبد انضماماً ثانياً ويصير دماً ويخلط بالصفراء والسوداء وزيادة المائية فتذهب الصفراء إلى الكلى ومنها إلى المثانة والدم إلى العروق البائنة من الكبد وبين الكبد والضرع عروق كثيرة يحصل أقول هضم ثالث فينصب الدم منها إلى الضرع والضرع لحم شدي أبيض رخو في قلبه فيقلبه الله عز وجل عند انصبابه إليه لبناً فاللبن تولد من بعض أجزاء الدم والدم بعض من الأجزاء اللطيفة من الأشياء المأكولة فاللبن تولد أولاً من الفرث وثانياً من الدم فذلك معنى كونه من بين فرث ودم ، ﴿ سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ سهل المرور في حلوقهم حتى أنه قيل لم يغص أحد باللبن قط ولا شيء أنفع للبدن من اللبن الذي لم يتخض ولا أشد مبادرة في ظهور صلاحه ويليه اللحم واللحم سيد الطعام على الإطلاق والثريد سيد ما عدا اللحم من الطعام واللبن سيد الشراب . روى أبو داود والترمذي وابن ماجه وعن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال ليس شيء يعجزىء مكان

الطعام والشراب غير اللبن لأنه قال : من أطعمه الله طعاماً فليقل :
 اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه . ومن سقاه الله لبناً فليقل :
 اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » وقرأ سيغا بفتح السين وإسقاط الألف
 بعدها وكسر الياء مشددة وبفتحتها وإسقاط الألف وإن كان الياء والمعنى
 واحد . قال صاحب الكشاف وقد احتج بعض من يرى أن المني طاهر
 على من جعله نجساً لجريه في مسلك البول بهذا الآية وليس بمستنكر
 أن يسلك مسلك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرث
 ودم طاهراً .

﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ يُعْطَفُ عَلَى مِمَّا فِي بُطُونِهَا كَأَنَّهُ
 قِيلَ وَنَسْقِيكُمْ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ عَصِيراً أَوْ نَسْقِيكُمْ مِنْ
 عَصِيرِ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ أَوْ مَتَعَلِّقٌ بِنَسْقِيكُمْ الْمَحْدُوفِ مُسْتَأْنَفاً
 وَالْمُرَادُ مَا يَتَّخِذُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْخَمْرِ وَالْخَلِّ كَمَا اسْتَأْنَفَ فِي بَيَانِ
 ذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ ﴾ أَيْ مِمَّا ذَكَرَ وَهُوَ الثَّمَرَاتُ أَوْ مِنْ الثَّمَرَاتِ
 لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الثَّمَرِ وَالثَّمَرِ يَجُوزُ إِفْرَادُهُ وَتَذْكِيرُهُ أَوْ مِنَ الْعَصِيرِ
 الَّذِي قَدَرُ مَفْعُولٍ أَوْ مُضَافاً لِلثَّمَرَاتِ كَمَا رَأَيْتُ وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ
 مِنْ ثَمَرَاتٍ بَتَّخِذَ مَحْدُوفاً عَلَى الْإِشْتِغَالِ أَيْ وَتَتَّخِذُونَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ
 وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ أَيْ مِمَّا ذَكَرَ أَوْ مِنْ الثَّمَرَاتِ بِمَعْنَى الثَّمَرِ أَوْ مِنْ

العصير المقدر مضافاً للثمرات أو يتعلق بـ يتخذ المذكور بعده ومنه
تأكيد لفظي أو بمحذوف خبر لمبتدأ موصوف بتتخذون أو موصول
به أي ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه أو ما تتخذون
منه أو يقدر هكذا ولكم من ثمرات النخيل والأعناب ثم تتخذون
منه أو ما تتخذون منه فيتعلق من ثمرات باستقرار لكم والإشكال في
هاء منه على هذه الأوجه الأربعة ﴿سَكْرًا﴾ خمرًا سميت باسم المصدر .
﴿وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ الأَشْرِبَةُ المتخذة من التمر والعنب كالخل والرب والنبيذ
أو السكر الخمر والرزق الحسن تلك الأَشْرِبَةُ ونحوها وما يدخر من
التمر والزبيب أي تتخذون من ثمرات النخيل والأعناب خمرًا ونفقة
حسنة هي ما أبقى تمرًا أو زبيبًا وما عمل شرابًا، وتفسير السكر بالخمير
لقول ابن مسعود وابن عمر والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي
وابن أبي ليلى والزجاج وابن قتيبة وهو قول الجمهور ، وبه قال
ابن عباس وصححه ابن العرابي وإن قلت في الآية امتنان والخمر محرمة
كيف يمتن بها . قلت : قال بعض : إنها قبل تحريم الخمر فتحليل الخمر
فيها منسوخ ولا يرد على ذلك أن ذلك إخبار ولا يدخله النسخ لأن
المنسوخ ما تفهمه الآية من إباحة الخمر وأيضاً هي بمنزلة قولك
اشربوها فإنها حلال وهذا غير خبر : قال ابن العرابي : الصحيح أن ذلك

قبل تحريم الخمر فإن هذه الآية مكية باتفاق العلماء وتحريم الخمر مدني انتهى ، وحرمت في سورة المائدة وبذلك قال الشعبي والنخعي : أو الآية جامعة بين العتاب والمنة على تقدير أنها نزلت بعد التحريم ، قال القاضي إن نزلت قبل تحريم الخمر فدالة على كراهيتها وإلا فجامعة بين العتاب والمنة . ا هـ . وفي دلالتها على الكراهة بعد وخفاء ولا مانع عندي من أن تكون امتناناً بعد التحريم بما قد حل لهم قبل وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب بلبابه ثم ينزل حتى يشتد وهو حلال عندنا وعند أبي حنيفة وأبي على الجبائي شيخ الزمخشري وعند الضحاك والنخعي وقيل السكر الطعم فإن السكر في كلام العرب أيضاً ما يطعم ورجحه الطبري ، وبه قال أبو عبيدة يقال : هذا سكر لك أي طعم لك وقيل ما يسد الجوع من قولك سكرت النهر أي سدته وسكر الله عني بمنه وكرمه باب الشر أي غلقه وعلى هذه الأقوال الثلاثة يكون الرزق الحسن أثمان الثمرات أو هو سائر الأشربة غير النبيذ على تفسير السكر بالنبيذ أو سائرهما مع ما يدخر من ثمار للأكل أو هو الأشربة على تفسير السكر بالطعم وعلى تفسيره بما يسد الجوع وما صدقهما واحد وذكر الموافق أن السكر الخل بلغة الحبشة ويجوز أن يكون السكر والرزق

الحسن شيئاً واحداً تنزلة عطف الصفة كما تقول جاء زيد العلامة والورع، تريد بالعلامة والورع زيداً كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ۖ الْمَذْكُورِ وَهُوَ النَّارُ وَمَا يَتُولَدُ مِنْهَا ۖ لَآيَةً ۖ دَلَالَةً وَاضِحَةً ۖ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۖ ﴾ أى يستعملون عقولهم بالتأمل فى كلام الله ومخلوقاته يستدلون بذلك على كمال قدرة الله سبحانه وتعالى ووجوده ووحدانيته عز وجل فائدة ثبت فى بعض الأحاديث أنه يجعل التمر فى الماء صباحاً ويشرب عشاءً وفى بعضها يجعل فيه ثلاثة أيام لا أكثر فيكون الحديث الأول بياناً لما يصنع لحاجة يوم لا حصرًا .

﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ۖ ﴾ أرسل إليها بالإلهام معاني فى نفسها وسخرها لارشدها وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الحاء كالنون، والنحل يذكر ويؤنث وقد أنث بعد وقيل هو مذكر وإنما أنث فى الآية على معنى الجماعة والظاهر الأول : قال بعض والتأنيث لغة الحجاز، قيل سمي نحلاً لأن الله عز وجل نحل لنا العسل منه أى أعطانا أو لأنها تنحله أى تعطيه موضعها إياه وهو زنبور العسل ويسمى الدين أيضاً واحمها الله أيضاً إلى تجعل على أنفسها أميراً كبيراً نافذ الحكم فيها وهى تطيعه وتمثل أمره ويكون أكبرها جثة ويسمى أميرها يعسوب

النحل وفي طبعها الطاعة لأمرها والانقياد والنظافة وما مات منها
أخرجته ورمته ولتنظيفها تجعل العسل في الموضع النقي من بيوتها وعندها
الطرب وتحب الأصوات اللذيذة ولها آفات تقطعها كالظلمة والغيم
والريح والمطر والدخان والنار ، وكذا المؤمن له آفات تقطعه ظلمة
الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام ونار الهوى وليس لها
نظر في العواقب ولها معرفة بفصول السنة وأوقاتها وأوقات المطر والخطاب
بالكاف للنبي - صلى الله عليه وسلم - ويلتحق به غيزد ويسرى إليه
الخطاب ، هو لكل من يصلح له من كل من له عقل وتفكر يستدل
به على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وأنه المدبر بلطيف حكمته
حيث ألهم حيواناً ضعيفاً إلى بناء لا يقدر عليه إلا حذاق البنائين
بآلات دقاق وأخرج منها العسل الذي هو من الحلاوة بمكان مع أن
مطعمها ليس بأفضل من مطعم الإنسان ولا مساو ، ﴿ أَنْ اتَّخِذِي ﴾
أن مفسرة لأن في الإيحاء معنى القول دون حروفه أو هي مصدرية
على تقدير الباء أي بأن اتخذي . ﴿ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا ﴾ وقرأ قالون وابن
كثير وعامر والكوفيون غير عاصم بكسر الباء لأجل الباء بعدها .
﴿ وَمِنْ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ بضم الراء ، وقرأ ابن عامر وأبو بكر بكسرها
أي . ومما يبني الناس لك لأنها إنما تأوى إلى بناء بني لها لا إلى بناء لم يبن

ذا وقيل المعنى ومما يرفعون من سقف أو شجرة عذب، والعطف على من
 الجبال وقوله بيوتاً في نية التأخير أى أن اتخذى من الجبال ومن
 الشجر ومما يعرشون بيوتاً أو في نية التقديم أى أن اتخذى بيوتاً
 من الجبال ومن الشجر ومما يعرشون والأول أولى لما قال بعض إن
 المفعول بواسطة الجار أحق بالتقديم من المفعول المنصوب بلا واسطة
 وإنما ذكر من التبعية لأنها لا تبنى في كل جبل وشجر وعريش
 ولا في كل مكان من ذلك، ولذلك لم يقل أن اتخذى الجبال بيوتاً
 ومن الشجر ومما يعرشون ولا أن اتخذى في الجبال بيوتاً وفي الشجر
 وفيما يعرشون ، وليس ما تبنيه لتتعدل فيه أولتسكن فيه بيتاً حقيقياً بل
 سماد بيتاً تشبيهاً للبيت الذى يبنيه الإنسان في الشكل وحسن الصنعة
 وصحة القسمة التى لا يقوى عليها حذاق المهندسين إلا بالآلات وأنظار
 دقيقة ، قيل تبنى البيت على شكل مسدس من أضلاع متساوية لايزيد
 بعضها على بعض لمجرد طباعها ولو كان مدوراً أو مثلثاً أو مربعاً أو غير
 ذلك لكان فيما بينها خلل وفرجة ضائعة خالية قيل أنها تبنى من الشمع
 بيتاً مسدساً لا يوجد فيه اختلاف كالقطعة الواحدة قيل إنها تقسم
 الأعمال فبعضها يعمل البيوت وبعضها يعمل الشمع وبعضها يعمل
 الغسل وهى وحشية وهى التى تسكن الجبال والشجر وإنسية وهى التى

تَأْوِي إِلَى الْبُيُوتِ وَيَرْبِيهَا النَّاسُ عِنْدَهُمْ وَقَدْ ذَكَرَ ذَلِكَ فِي الْآيَةِ .
﴿ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ أَيِ الَّتِي تَشْتَهِيهَا لِأَنَّ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَا لَا
تَأْكُلُهُ فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ أَيْ كُلَّ شَيْءٍ أُمِرَتْ بِهِ فَخَرَجَ
مَا لَمْ تَوْمِرْ بِهِ كَالْجِبَالِ فَإِنَّ الرِّيحَ لَمْ تَدْمِرْهَا، أَوِ الْمَرَادُ بِكُلِّ الثَّمَرَاتِ
أَنْوَاعُهَا كَحُلُوِّ وَمَرٍّ وَأَصْفَرٍّ وَأَبْيَضٍّ وَأَحْمَرٍّ أَوِ الْمَرَادُ أَنَّهُ أُبِيحَ لَكَ كُلُّ
ثَمَرَةٍ فَكُلِي مَا شِئْتَ وَذَكَرَ بَعْضُهَا إِذَا طَارَتْ ارْتَفَعَتْ وَنَزَلَتْ عَلَى
الْأَمَاكِنِ النَّظِيفَةِ وَأَكَلْتَ نَوَارَ الزَّهْرِ وَالْأَشْيَاءَ الْحَلَوَّةَ وَشَرِبْتَ مِنَ الْمَاءِ
الصَّافِي ثُمَّ أَتَى فَأَخْرَجَ ذَلِكَ فَأَوَّلُ مَا يَخْرُجُ الشَّمْعُ لِيَكُونَ كَالْوَعَاءِ
ثُمَّ الْعَسَلُ . ﴿ فَاسْلُكِي ﴾ ادْخُلِي . ﴿ سُبُلَ رَبِّكِ ﴾ أَيِ طَرِيقِهِ فِي ظَلَمِكَ
الْمُرْعَى . ﴿ ذُلًّا ﴾ جَمْعُ ذَلِيلَةٍ عَلَى تَأْنِيثِ السَّبِيلِ أَوْ دَلِيلٍ عَلَى تَذْكِيرِهِ
أَوْ تَأْنِيثِهِ لِأَنَّ ذَلِيلًا فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ يَصْلُحُ لِلْمُؤَنَّثِ وَلَوْ بَلَاءُ تَاءٍ وَالنَّصَبُ
عَلَى الْحَالِ مِنَ السَّبِيلِ أَيْ ادْخُلِي طَرِيقَ الْمُرْعَى غَيْرَ مُسْتَصْعَبَةٍ عَلَيْكَ
وَلَا عُسْرَةَ بَلْ سَهْلَةً مُسَخَّرَةً وَلَوْ تَوَعَّرَتْ وَلَا تَضِلَّ عَنْ مَكَانِكَ إِذَا رَجَعْتَ
عَنْهَا وَلَوْ بَعُدَتْ ذَكَرُوا أَنَّهَا رُبَّمَا أَجْذَبَتْ عَلَيْهَا مَا حَوْلَهَا فَتَسَافِرُ إِلَى الْبَلَدِ
الْبَعِيدِ فِي طَلَبِ الْمُرْعَى أَوْ فَاسْلُكِي الطَّرِيقَ الَّتِي الْهَمَكَ فِي عَمَلِ الْعَسَلِ
حَالُ كَوْنِ تِلْكَ الطَّرِيقِ غَيْرَ مُسْتَصْعَبَةٍ عَلَيْكَ بَلْ يَسْهَلُ عَلَيْكَ
عَمَلُهَا أَوْ اسْلُكِي مِنْ سَبِيلِ الْمُتَعَدِّيِ وَالسَّبِيلُ مَسَالِكُ الْمُرْعَى فِي بَطُونِهَا

التي يستحيل فيها النور المر مثلاً عسلاً بقدرة الله سبحانه وتعالى أي
أدخل بفتح الحمزة وكسر الخاء ما أكلت في مسالكه التي يستحيل فيها
عسلاً حال كون تلك المسالك غير مستصعبة وبجواز كون ذلك على
تلك الأوجه كلها حالاً من الياء جمع ذليل أو ذليل وعلى وجه آخر وهو
مطاوعتها الله عز وجل فيما أمرها به ولأربابها وانقيادها لهم حتى أنهم
ينقلونها من مكان لآخر من مكان إلى مكان ولا تستعصى ، قال ابن زيد
يخرجون بالنحل يطلبون المرعى وهي تتبعهم ، ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا
شَرَابٌ ﴾ هو العسل لأنه مما يشرب عدل عن خطاب النحل إذ لم يقل
واخرجي من بطونك شراباً بفتح الحمزة وكسر الراء وألقى الكلام عنها
إلى الناس لأنه محل الإنعام عليهم والمقصود من خلق النحل وإذامه
والظاهر من الآية أن ما تأكل يستحيل في بطونها عسلاً ثم تخرجه من
بطونها لكن من فمها كاللعاب ولذلك يسمى في الزنابير قىء الزنابير
قال بعضهم تأكل الأزهار والأوراق العطرة فتستحيل في باطنها عسلاً
ثم تبقى ادخاراً للشتاء ويدل ذلك أنه يوجد طعم ما تأكل وريحه قيل
ولونه في العسل وذلك قول الجمهور ، وقال بعضهم إنه يخرج
من غير فمه وعلى كل من القولين أصله ما تأكل يستحيل عسلاً ويدل
له قصة المغافير التي سأذكرها إن شاء الله في سورة التحريم من أن

النبي صلى الله عليه وسلم - لما شرب العسل عند زوجته حفصة قال بعض أزواجه أكلت مغاير : فقال : لا . قالت : فما هذا الريح الذي أجد منك؟ سقتني حفصة شربة عسل . قالت : اكلت نحلة العرط شجر الطلح والمغاير ، صمغه له رائحة كرائحة كريمة وزعم بعض الأطباء أنها تلتقط من شجرة مباركة فجاء بذلك كله فخلطه جميعاً ثم شربه فبرئ ومرض شخص فقال اثنتون بماء وعسل فأتوه بذلك فخلطه وشربه فشفي ومن خلط العسل الخالص بمسك خالص واكتحل به نفع من نزول الماء في العين والتلطيخ به يقتل القمل ولعقه نافع لعضة الكلب والمطبوخ منه نافع للمسموم وتنكير شفاء للتعظيم كأنه قيل شفاء عظيم ، وقيل إن المراد في الآية إلى أن العسل شفاء لبعض الأمراض وبعض الناس دون بعض فتنكير الشفاء للتبويض وإطلاق الناس باعتبار أنه نافع في الجملة وبهذا أيضاً يزول اعتراض المعارض ولا يخفى أن نفعه أكثر من مضرته وقل معجون من المعالين إلا وبه تمامه والأشربة المتخذة منه نافعة لأصحاب البلغم والشيوخ المبرودين وهو كما قال السدي شفاء للأوجاع التي شفاؤها فيه وقيل إنه شفاء بنفسه كما في الأمراض البلغمية أو مع غيرد كما في سائر الأمراض قيل أو بنفسه مع نية غيرد فهو أيضاً على ذلك شفاء لكل مرض ولكل

أجابوا وزعم الروافض قبحهم الله أن المراد بالنحل على وقومه وذكر
 بعض الروافض بحضرة المهدي أن النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم
 العلم، فقال له رجل من الحاضرين جعل الله طعامك وشرابك يخرج
 من بطونهم، فضحك المهدي وحدث به المنصور واتخذ أضحوكة من
 أصحابهم وفي رواية قال له جعل الله سبحانه وتعالى ما يخرج من
 بطون بني هاشم غذاء للأبعد يعني ذلك الرافض وفي رواية أن بعضهم
 حضر مجلس المنصور فقال: المراد من قوله تعالى يخرج من بطونها
 شراب ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ أهل البيت فإنهم النحل
 والشراب القرآن فقال له بعض من حضر من اللطفاء جعل الله طعامك
 وشرابك ما يخرج من بطون بني هاشم فضحك الحاضرون عليه وأمهته
 والصحيح ما ذكرنا من رجوع الخاء في قوله سبحانه وتعالى فيه شفاء
 للناس إلى الشراب المذكور وهو العسل لأنه أقرب وهو قول ابن عباس
 وابن مسعود وقال مجاهد الخاء راجعة إلى القرآن لأنه شفاء من أمراض
 الشرك والجهل والضلالة والصحيح ما ذكرت ويليه أن يقال إنها عائدة
 إلى ما ذكر من أحوال النحل المبينة في الآية فإنها داعية إلى التوحيد
 والعبادة فهي شفاء من الإشراك بالله سبحانه وتعالى وسيادة غيره ولا
 مانع من أن يقال إن العسل شفاء للشرك والجهل بالتفكير فيه وللعرض

بأكله وللجوع وكان رسول الله ... صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى
والعسل، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن
ماجه عن عائشة رضي الله عنها. والمراد بالحلوى كل حلو كالتمر
والزبيب والتين والعسل فعطفه عليها عطف خاص على عام لمزيته
وليس ذلك على معنى كثرة التشهى لها ونزع النفس إليها وتأنق
الصنعة في اتخاذها وإنما ذلك أنه إذا قدم إليه ذلك نال منه نيلًا
صالحا من غير تقدير فيعلم بذلك أنه قد أعجبه طعمها وحلاوتها
وفهم بعض أن المراد بالحلوى خصوص أشياء تخلط فاستدل به على
جواز اتخاذ الحلاوات والأطعمة من أخلاط شتى ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾
دلالة عظيمة على وجود الله جل جلاله وعلى وحدانيته وكمال قدرته
إذ أظم الحيوان الضعيف علومًا دقيقة وأفعالا عجيبة ﴿ لَقَوْمٌ
يَتَفَكَّرُونَ ﴾ يتدبرون حق التدبر في صنع الله تعالى .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ﴾ أوجدكم بعد العدم ﴿ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ يمتكم
بآجالكم واحدا بعد واحد ومقتربين صغارا وأوساطا وكبارا غير
واصلين أرذل العمر ﴿ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ ﴾ أى أخسه لما فيه
من هرم وخرف بنقص الحواس واللسان والقوى والجسم والعقل
قال علي بن أبي طالب أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون

سنة وقال قتادة تسعون سنة بالثناة أولا وقيل خمس وتسعون كذلك وإنما قال يرد لأنه في حال طفوليته والصغر مثله في حال كونه في أرذل العمر فالتعبير بالرد وهو الإرجاع إلى الشيء بعد الصرف عنه يتضمن أن عمر الطفولية أيضا أرذل عمر، وصرح بالردالة في أواخر العمر دون أوائله لأن الإنسان في أوائله على زيادة قوة وعقل ونقص ردالة، وفي أواخره ينعكس ذلك ولا رجاء معها ولا ينحصر ذلك انحصاراً كلياً في مدة قرب ابن خمسين في أرذل عمر ورب ابن تسعين ليس في أرذله. قال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر بحيث لا يعلم شيئاً فإنه إن رد لم يكن بهذه الحيشية، كما قال ابن عباس ليس هذا في المسلمين لأن المسلم لا يزداد في طول العمر إلا كرامة عند الله وعقلاً ومعرفة. قال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين يريد الكافرين وقال في قوله تعالى : إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم المؤمنون استثنوا من أرذل العمر وقال عكرمة هم الذين قرءوا القرآن وقيل عمر الإنسان أربع: سن النشوء وهو أول العمر إلى ثلاث وثلاثين وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد وسن الوقوف وهو ما بعد الثلاث والثلاثين إلى أربعين وهو مدة لا يزيد فيها قوة من زيادة السن ولا ينقص بها وأما العقل فيتم بتمام الأربعين وسن الكهولة

وجوز ما بعد الأربعين إلى ستين يشرح الإنسان فيه في النقصان لكن
 ينقص نقصاً حقيقياً لا يظهر ومن الشيخوخة وهو ما بعد ستين وفيه
 يتبين النقص ويقع الحرم والخرف في الجملة، قال: أنس كان رسول
 الله - صلى الله عليه وسلم - يقول اللهم إني أعوذ بك من العجز
 والكسل والجبن والحزم والبخل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك
 من فتنة المحيا والممات، رواه البخاري ومسلم وفي صحيحه الذي
 جعلته تماماً لمسند الربيع بن حبيب زيادة في ذلك ﴿لَيْكِي لَا يَعْلَمُ﴾
 اللام لام الصيرورة كما يدل عليه قول ابن قتيبة أن المعنى حتى
 لا يعلم ﴿بَعْدَ عِلْمٍ﴾ أي بعد علمه بالأمر شيئاً ﴿مَفْعُول يَعْلَمُ﴾
 وذلك للهرم وكما يدل عليه قول الزجاج إن المعنى إن منكم من يكبر
 حتى يذهب عقله خرفاً فيصير جاهلاً بعد أن كان عالماً وتحتل البقاء
 على التعليل أي يرد إلى أرذل العمر لأجل أن لا يعلم شيئاً فيصير
 بذلك كحالته في الطفولية في نقص عقل وقوة وقلة حفظ وسوء الفهم
 وفي كثرة النسيان وإن قلت إن من كان في أرذل العمر قد يعرف
 شيئاً فذا معنى الآية قلت المعنى أنه لا يعرف شيئاً ما من الأشياء التي
 يحتاج في معرفتها إلى تدقيق وكذا أو النفي عبارة عن قلة علمه
 لا نفي للعلم البتة أو المعنى لا يعلم زائداً على علمه السابق له وقد

مر كلام ابن عباس وقيل العلم العقل أى لشألا يزداد عقلا بعد عقله
الأول ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ﴾ بمقادير أعماركم وتدبير الخلق وبكل شيء وقيل
عليم بما صنع بأوليائه وأعدائه ﴿ قَدِيرٌ ﴾ على ما يريد من إمامة الشاب
أثناء الهرم وغير ذلك ولو حق الآية إني أن تفاوت الآجال إنما هو
بتقدير قادر حكيم ركب أبنيتهم وعدل أمزجتهم أو غلب بعضها
تغليباً غير مفوت على قدر معلوم تنقضى حياتهم إلى ذلك القدر
بتغليب بعض الأمزجة مع واسطة الملك ولو شاء لأحيائهم مع عدم
اعتدال المزاج ولو شاء لأمانهم مع اعتداله ولو كان الموت بمقتضى
الطبيعة فقط كما قد يقوله كافر لم يبلغ التفاوت هذا المقدار من
موت أحد شاباً وآخر هرمياً .

﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴾ وما يستفهم به من
مأكول أو مشروب أو غيرهما فوسع على بعض وضيق على بعض ووسط
لبعض وجعل أهل كل درجة متفاوتين ورزق بعضاً نوعاً من المال
وبعضاً نوعاً آخر وبعضاً كلا النوعين وجعل رزق بعض لذيذا شهياً
ورزق بعضاً خشناً ورزق بعضاً متوسطاً وجعل بعضاً يلي رزقه ورزق
غيره كعماله ومماليكه وبعضاً يلي رزقه فقط كما خالف بينكم في
الأعمار والعلم والجهل والعقل والصحة والسقم واليأس والقبح .

وزمان الإيجاد وزمان الإمامة وغير ذلك تقتضي الحكمة ﴿ فَمَا الَّذِينَ
 فَضَّلُوا ﴾ وهم السادات فإن السادات مع عبيدهم وإمامهم بعض مما شمله
 قوله: والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ومانافية والذين اسمها والباء
 في قوله جل جلاله ﴿ بَرَأْدَى رِزْقِهِمْ ﴾ صلة للتأكيد في خبر ما . وهذا
 أولى من إهمال ما، وكون الباء صلة في خبر مبتدأ وراوى جمع مذكر
 سالم حذف تونه للإضافة والمفرد راد اسم فاعل ﴿ عَلَى مَا مَلَكَتْ
 أَيْمَانُهُمْ ﴾ من عبيد وإماء والمعنى ليس السادات يردون من أرزاقهم
 على مماليتهم إذا أنفقوا عليهم بل ما ينفقون عليهم أرزاق لهم أجراها
 الله على أيدي ساداتهم ﴿ فَهُمْ ﴾ السادات والمماليك ﴿ فِيهِ ﴾ أى فى الرزق
 ﴿ سَوَاءٌ ﴾ مستوون فى أن لكل منهم رزقا مخصوصا هو به لا ينقص منه
 ولا يزداد فيه سواء كان سيديا ومملوكا وإن رازق كل هو الله، كذلك
 ظهر لى ثم ظهر لى أن القاضى ذكره والحمد لله تبعا للزمخشرى وجملة
 هم سواء من لوازم قوله فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت
 أيمانهم أو مقررة له كما قال القاضى والفاءان عاطفتان ويصبح
 الاستئناف وقيل المعنى أن الله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فلم
 تردوا رزقكم على مماليتكم بإشراككم إياهم فيه أو تمليتكم وكم إياد
 ولم يرضوا بذلك حتى تكونوا أنتم وهم فيه سواء بشركة أو أملاك

فكيف ترضون أن تجعلوا من هو مخلوق لله سبحانه ومملوك له شريكاً له في العبادة والأنعام والحرث وهو الصنم فذلك كقولهم تعال ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملك الخ وهو قول ابن عباس وجري عليه الطبري وعليه فالفاء عاطفة كما مر أو الاستئناف أو فيها معنى حتى الاستدائية أو معنى قولك ما كان كذا فضلاً عن أن يكون كذا ومعنى فاء السببية الواقعة قبل المضارع في جواب النفي ويجوز أن يكون المعنى أن الله فضل بعضكم على بعض في الرزق فلم تعطوا منه مما يليكم مثل ما تعطون لأنفسكم فتستووا أنتم وهم فيه مع أنه ينبغي أن تفعلوا ذلك ولم تفعلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - إخوانكم خولكم جعلهم الله قنية تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغلبه فإن كلفه ما يغلبه فليعنه، رواه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي ذر فما رأى أبو ذر بعد ذلك إلا رداء عبده كردائه وإزاره كإزاره من غير تفاوت والخول العباد مبتدأ وإخوانكم خبر والتقنية ما ملك لبيدك (أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) أي يكفرون وإنما عداه بالباء مع أنه متعد بنفسه لتضمنه معنى المتعدي وهو يكفر أي يكفرون نعمة الله باتخاذ الشركاء في العبادة وإثبات النصب لهم من حرث

وإنعام أو باعتقاد أن ذلك من شركائهم التي يعبدون لا من عند الله
أو بالإعراض عن هذه الحجج وتركها بعد ما أنعم الله بها عليهم
بإيضاحها إرشاداً لهم إلى مصالحهم الدينية والدنيوية وقرأ أبو بكر
يجحدون بالثناء فعلق للخطاب في قوله سبحانه والله فضل بعضكم
على بعض .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِكُنْتُمْ زُفُفًا وَلِكُنْتُمْ
لِتَسْتَأْنَسُوا بَيْنَ وَبَيْنَ وَيَكُونَ أَوْلَادُكُمْ مِثْلَكُمْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَكُنِ اسْتِئْذَانٌ
وَلَا مِمَّا لَمْ يَكُنِ الْأَوْلَادُ وَالتفسير بما ذكر هو الظاهر وهو أولى من أن يقال
المعنى جعل لآدم من نفسه زوجة هي حواء فكان ذلك يجعل جعلاً لكم
كما يقول خلقكم من تراب بخلق أبيكم آدم منه ولكنه جائز
فيكون المعنى خلق لكم من أنفسكم أزواجاً بخلق حواء من ضلع آدم
وسائر النساء من نطف الرجال والنساء ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ
بَنِينَ ﴾ ذكورا خصوا بالذكر لفضلهم ولا سيما عند من يقتل البنات
وقيل المراد ما يشمل البنات ﴿ وَخَفْدَةٌ ﴾ تفسير جمع حافد وهو المسرع
في الخدمة ككامل وكميلة وفي الطاعة كقول الداعي إليك نسعى
ونحفد أي نسرع إلى طاعتك والحفد خيب فوق المشى قال الشاعر :

حفد الوليد بينهن وأسلمت بأكفهن أزمسة الأجمال

والمراد في الآية أولاد الأولاد. قال ابن عباس أولاد البنين وقد يطلق على أولاد الصلب وليس مراداً في الآية لعطفها على البنين والعطف يقتضي المغيرة في الجملة إلا بتنزيل التغاير بالوصف منزلة التغاير بالذات فيكون في معنى عطف الضمة على أخرى لموصوف واحد كأنه قيل وجعل لكم من أزواجكم أولادهم بنون وحفدة برفع حفدة كما مر في سكر أو رزقا حسنا، وفي رواية عن ابن عباس أنهم أولاد امرأة الرجل الذين من زوج آخر. وقال ابن مسعود والنخعي هم أزواج البنات وإخوانهن وأعمامهن وآباؤهم وسائر أقاربها من جهة الأب وهم أصهار وبه عبر ابن مسعود فهو لفظ دال على البنات بدخولن في لفظ البنين تغليباً أو بالتقدير أي بنين وبنات وحفدة منهن وقيل الحفدة البنات وهن يخدمن في البيوت ويسرعن في طاعة الأب كما أن جميع من ذكر من أولاد الأولاد والأصهار والأختان والزبائب كذلك كما هو نكتة التعبير عنهم بالحفدة. وقال عطاءهم ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه بإرادتهم أو بامتهانهم إياهم للخدمة وقيل أولاد الذين يمتهم لها وعلى القولين قسم البنين قسمين أحدهما لغير الخدمة والثاني لخدمة وقال الكلبي ومقاتل البنون هم أولاد الصغار والحفدة الكبار الذين يعينونه على عمله، وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم

الخدم من البنين وغيرهم أقارب أو أجازب وقال مجاهد هم الأعوان
والأنصار كذلك ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي من اللذائذ المتخذة
من الشجر والنبات والحيوان وكان بمن التبعية لأن كل ما في
الدنيا من الطيبات هو شيء قليل بالنسبة إلى ما في الآخرة ولأن لكل
إنسان بعضا منها فقط وقليل الطيبات أنواع الحلال والكلام على
من في هذا القول مثله في القول الأول ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ الباطل
ما يعتقدون من منفعة الأصنام وبركتها وشفاعتها ويؤمنون يصدقون
أي فيصدقون بما هو وهم باطل متخيل غير ثابت وهو منفعة الأصنام
وبركتها وشفاعتها أو الباطل نفس الأصنام أو الشيطان يصدقونه
في إثبات الشراكة والصاحبة والولد تعالى الله أو ما يوسوس لهم به
من تحريم الحلال كالبحيرة والسائبة أو كل ما اعتقدوه من كل أمر
باطل والاستفهام إنكار أو توبيخ ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ بالإشراك
وبإضافتها إلى الأصنام وتحريم ما حل وقدم قوله بنعمة الله على
يكفرون للفاصلة وللإهتمام أو لذلك مع إيهام الحصر مبالغة كأنهم
متفرغون بالكلية إلى كفر النعمة ومقتضون على الكفر بها لا يتجاوزونه.
﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ﴾
كالمطر ﴿وَالْأَرْضِ﴾ كالنبات والثمار وذلك هو الأصنام لا تقدر أن ترزقهم

من السماء ولا من الأرض ﴿ شَيْئًا ﴾ مفعول مطلق بمعنى ملكا أى لا يملك
لهم رزقا ملكا ما أو بدل مطابق لرزقا على أن المراد به الرزق وفائدة
الإتيان به الإشارة إلى أنه لا يملك لهم ولو أدنى ما يسمى من الرزق
شيئا أو تأكيدا بمنزلة قولك لا يملك لهم رزقا رزقا كقولك ما قام زيد
زيد ومن السماوات لغة لرزقا ويجوز تعليقه برزقا لأنه بمعنى الشيء
المرزوق للإنسان ويجوز كونه فى معنى المصدر كالرزق بفتح الراء
فيتعلق به من السماوات والأرض فيكون شيئا مفعولا به لرزقا من
إعمال المصدر المنون كقوله تعالى أو إطعام فى يوم ذى مسغبة يتما
﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ أى لا يقدرّون على شيء من إيصال نفع كرزق
ودفع ضر ولا يستطيعون الرزق فكأنه قيل لا يملكونه ولا يستطيعون
أن يملكوه والضمير عائد إلى ما والمراد الأصنام اعتبر لفظ ما فى قوله
لا يملك ومعناد فى قوله لا يستطيعون فجاء بضمير الجماعة المذكور
العقلاء لأن الأصنام عندهم كالعقلاء ويحتمل عود الضمير للمشركين
كالذى فى يعبدون أى لا يستطيعون دفع ما أراد الله ولا جلب ما لم
يرد الله من رزق أو غيره وهم أحياء عقلاء متصرفون فكيف تستطيع
الأصنام ذلك .

﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ لاتجعلوا له أمثالا فإنه لا يشبهه

شيء كيف تشبهون ما لا يقدر على شيء بمن يقدر على كل شيء من خلق ورزق وإحياء وإماتة وغير ذلك وكيف تشركون به ما لا يقدر على شيء وكيف تقيسونه عليه وضرب المثل تشبيهه بحال به حال وهو مأخوذ من قولك هذا ضريب هذا أى مثله والضرب النوع ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ﴾ أنه لا مثل له أو يعلم خطأكم في التشبيه والقياس المذكور ويعلم عظم جرمكم أو يعلم كنه الأشياء من عقاب وغيره في القياس الذى هو قولكم إن عبادة عبيد الملك أبلغ في تعظيم الملك من عبادة الملك وكانوا يقولون الأصنام عبيد الله وعبادتها تعظيم له ، ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ذلك الذى ذكر أن الله يعلمه فاتركوا رأيكم لو علمتم ما جسرتهم على ذلك وإن وما بعدها تعليل للنهى أو المعنى لا تضربوا لله الأمثال لأن الله يعلم كيف يضرب المثل وأنتم لاتعلمون كيف تضربونها فعلمهم ضربها بقوله .

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا ﴾ بدل من مثلاً وقيل إن الضرب فى الأمثال معنى التصيير ويتعدى لاثنتين فيكون مفعولاً أولاً ومثلاً مفعولاً ثانياً ﴿ مَّحْدُوكًا ﴾ لبعض الناس وهذا مخرج للحر فإنه أيضاً عبد الله لكنه غير مملوك لأحد من الناس والمكاتب حر عندنا ولو لم يعط شيئاً ، ﴿ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من التصرف فى المال لعدم ملكه شيئاً مع عدم تسريح مولاه إيباد وعدم إذنه له فى التجارى فخرج المأذون

له والمشرح ، وقال المخالفون ، إن المكاتب عبد ما بقي عليه درهم
وعليه فهو خارج بقوله عز وجل لا يقدر على شيء ، روى أبو داود
عن ابن عمرو عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المكاتب عبد
ما بقي عليه من مكاتبته درهم ومقابلة العبد بالمالك وجعله قسيماً له
يدلان على أن العبد لا يملك وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقيل يملك ،
﴿ وَمَنْ يُعْطِفْ عَلَى عَبْدٍ وَهُوَ نَكْرَةٌ موصوفة أى وحراً ﴾ ﴿ رَزَقْنَاهُ ﴾
أو موصولة أى والذى رزقناه والأول أولى ليطابق عبداً ، ﴿ مِنْنا ﴾
أى من عندنا أو من رزقنا وفيه عمل رزق فى ضميرين مرجعهما
واحد والظاهر عندى أنه يجوز لنا أن نقيس على ذلك إذا توصل
العامل إلى أحدهما بحرف الجر لكثرتة فى القرآن وتأويل الكثير لا
لا يحسن ، ﴿ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ حسن جودة وكثرة ﴿ فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ﴾
يتصرف فيه كما يشاء ولا يعارضه أحد لله سبحانه فيمنعه وذكر السر
والجهر كناية عن كمال ممكنه من الإنفاق منه فإن من لا يتمكن من
شيء جهراً يفعل سرّاً مثل نفسه بالبحر المالك الذى رزقه الله مالا جيداً
كثيراً يتصرف فيه كما يشاء ومثل الأصنام مملوك عاجز عن التصرف
أصلاً فكأنه قيل مثلكم فى إشراك الأصنام بالله كمثل من سوى بين
العبد ومالكه وهذا لا يقبله العقل مع استواء المالك منكم والمملوك

في الجنسية وأصل الاحتياج والعجز فكيف تستوى الأصنام التي هي
 أعجز من العبد إذ هي جماد فالله جل جلاله القادر الغني على الإحلاق
 الرازق في أعظم شيء وهو العبادة، وهذا قول مجاهد والضحاك والزجاج
 وهو أول لمناسبتة ما قبل وما بعد في تبين أمر الله والرد على أمر
 الأصنام . وقال ابن عباس وقتادة العبد المملوك الذي لا يقدر على
 شيء مثل للمكافر والمرزوق رزقاً المنصرف فيه سرّاً وجهراً مثل للمؤمن
 وذلك أن الكافر محروم من عبادة الله والثواب عليها فهو كالعبد
 في الذلة والفقر وأنه لم يقدم خيراً فيما رزقه الله من المال فهو فقير من
 حسنات الصدقة كتأنيده لم يملك شيئاً والمؤمن مثاب بعبادة الله وحسناته
 فهو عزيز غني . وقال عطاء العبد المداوك أبو جهل والحر المالك أبو بكر
 رضي الله عز وجل عنه ، ﴿ هَلْ يَسْتَوُونَ ﴾ عبر بضمير الجساعة عن اثنين
 وذلك مجاز على الصحيح وقيل حقيقة أو عبر به نظراً للمعنى فإن
 المراد جنس العبيد الذين لا يقدرُونَ على شيء وجنس الأحرار المالكين
 والاستفهام توبيخ وإنكار أي لا يستوى الحر والعبد أو المؤمن والكافر
 أو أبو جهل وأبو بكر ، ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على ظهور الحجّة أو الحمد لله
 وحده لا يستحقه غيره فضلاً عن أن يستحق غير العبادة فإنه مولى
 النعم كلها كامل القدرة ، ﴿ نَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ أكثر أهل مكة وأكثر

الكفار أو أكثر الناس . ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ الحجة أو لا يعلمون أن الحمد لله وحده أو لا يعلمون أنه مولى النعم فيضيفونها إلى غيره ويعبدون غيره لأجلها أو لا يعلمون ما يصيرون إليه من العذاب ثم زاد مثلاً ثانياً بقوله :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ﴾ ولد أخرس لا يتكلم فهو لا يفهم بنفسه ولا يفهم غيره والأخرس من لا يتكلم ولد كذلك أو حدث إليه فهو أعم من الأبكم لأن الأبكم من ولد كذلك ﴿ لَا يَتَذَكَّرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من الصنعة والتدبير لأنه كما مر لا يفهم ولا يفهم فهو عاجز عاجز تاماً وناقص نقصاً كاملاً ، ﴿ وَهُوَ كَلٌّ ﴾ ثقل المؤونة أو هو غليظ من قوالب كل السيف، إذا غلظت شفرته وكل وكل اللسان إذا عى ﴿ عَلَى مَوْلَادُ ﴾ أى على من يرضى له ما يحتاج إليه ويتضرر به ولا ينتفع منه بشيء ، ﴿ أَيْنَمَا يُوجِّهُ ﴾ أى يرسله فى جلب نفع أو دفع ضرر ولو لنفسه ، وقرأ ابن مسعود أينما يوجه بالبناء للمفعول وهاء واحدة وقرئ يوجه بضم الياء وإسكان الواو وكسر الجيم بمعنى يتوجه كما قرئ أينما توجه بفتحات على الماضوية ، ﴿ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ﴾ بشيء حسن من جلب أو نفع فضلاً عن أن يأتى به بلاء متوجبه وذلك كناية عن كونه لا يتوجه أصلاً إلى ما توجه إليه

فضلا عن أن يأتى بخير لأنه يفهم ولا يفهم فكيف يفهم التوجيه حتى يتوجه وإن فرضنا أنه توجه وفهم فهو لا يأت بخير، وفي الكلام حذف تقديره والله أعلم والآخر يبلغ النطق مستقل بنفسه يجلب النفع ويدفع الضر ودل على ذلك قوله عز وجل ﴿مَلْ يَسْتَوِى هُوَ﴾ أى ذلك الأبكم الكل الذى لا يأتى بخير وذلك مثل الأصنام إذ لا تنطق وتضر ولا تنفع ولا تعقل وهى ثقيلة على من يعبدها بالنقل والخدمة والذبح ذا وقيل هو أبو جهل، ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ﴾ غيره، ﴿بِالْعَدْلِ﴾ الشامل للفضائل فهو نافع الناس بأمره به، ﴿وَهُوَ﴾ فى نفسه، ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ سيرة حسنة من دين ومكارم الأخلاق فى نفسه ولغيره ولذلك استقام له الأمر بالعدل وهذا مثل لله وليس المراد أنه يوصف بالسيرة ومكارم الأخلاق وهو مقابل للأصنام . وقيل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو مقابل لأبى جهل وقيل الأبكم الكافر والأمر بالعدل المؤمن وقيل الأبكم أبى ابن خلف ومن يأمر بالعدل حمزة وعثمان بن مضعون رضى الله عنهما زاد قومنا عثمان بن عفان ، وقيل هو والأبكم مولى له بأمره بالإسلام ويأمره المولى بالإمساك عن النفقة ويجوز أن يكون الصراط المستقيم كناية عن أنه لا يتوجه إلى مطلب إلا بلغه بأقرب سعى لاستقامة طريقه إليه بل هذا أنسب بقوله لا يأتى بخير فيكون قابل تلك

الصفات بالعدل والكون على صراط مستقيم لأنهما من أكمل ما يقابلها والاستفهام كما مر إنكار وتوبيخ .

﴿ وَلِلَّهِ ﴾ وحده لا غيره ، ﴿ غَيْبٌ ﴾ أى علم غيب . ﴿ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى علم ما غاب فيهن عن العباد ولم يحسوه ولم يدل عليه محسوس وقيل غيبهن قيام الساعة لأنه لا يعلم أحد بوقته على التعيين . ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ ﴾ ساعة موت الخلق كلهم أو ساعة بعثهم بعد موتهم أو ذلك كله أى ما أمرها فى السرعة والسهولة ﴿ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ ﴾ فتح العين أو إطباق الجفن الأعلى عليها فكما أن فتح العين أو إغلاقها لا يحتاج فيه إلى زمان طويل ولا يستصعب كذلك أمر الساعة سهل عند الله إذا أَرَادَهُ أَوْجَدَهُ فى أقل زمان . قال الزجاج أو أن أمر الساعة وإن تراخى عندكم قريب عند الله كلمح البصر وهذا مبالغة فى استقرابه والبصر العين ويجوز كونه بمعنى النظر والرؤية أى كاختلاس الرؤية ، ﴿ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ أى بل هو أقرب من لمح البصر قاله الفراء فأو فيه للإضراب كبل وقيل للإبهام وقيل للشك مصروفاً إلى رأى أى لو اتفق أن يقف على ذلك أحد لكان من السرعة بحيث يشك هل هو كلمح البصر أو أقرب ، وقيل للتخيير أى إن شاء الله أوقعه كلمح البصر وإن شاء أوقعه أقرب . والمشهور أن معنى أو للتخيير أو الإبلغة .

مختص بالطلب ولم يشترط ابن مالك في شرح الكافية ولا سيبويه
 فيما حكاه ابن الشجرى الطلب ولا يصح ذلك عن سيبويه وتفسير
 الأقربية أن يكون أمر الساعة نصف زمان لمح البصر أو ثلثه أو ربعه
 أو غير ذلك ككونه الآن الذى يبتدىء فيه، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ﴾ فهو قادر على إماتة الخلائق دفعة وإحيائهم دفعة كما قدر على
 إيجادهم شيئاً فشيئاً ودل على قدرته بقوله جل جلاله .

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونٍ مَّا يَكْسِرُ الْبَاءُ،﴾ أمهاتكم ﴿وَقَرَأَ الْكَسَائِي بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ تَبَاءً لِلنُّونِ فَإِذَا ابْتَدَأَ بِأَمْهَاتٍ ضَمُّهَا وَقَرَأَ
 حَمْزَةً بِكَسْرِهَا وَكَسَرَ الْمِيمَ بِاتِّبَاعِ الْهَمْزَةِ لِلنُّونِ وَالْمِيمَ لِلْهَمْزَةِ وَإِذَا ابْتَدَأَ
 بِأَمْهَاتٍ ضَمَّ الْهَمْزَةَ وَفَتَحَ الْمِيمَ، هَذَا مَا نَسَبَ إِلَيْهِمَا وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمَا قَرَأَ
 بِلُغَةٍ كَسَرَ الْهَمْزَةَ فَلَا يَخْلِفُ كَسْرُهَا وَصَلًا وَوَقْفًا وَالْهَاءُ زَائِدَةٌ وَشَدَتْ
 زِيَادَتَهَا فِي الْمَفْرَدِ كَقَوْلِهِ أَمَهْتِي خَنْدَفَ وَالْيَاسَ أَيْ وَجُمْلَةَ قَوْلِهِ تَعَالَى
 ﴿لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ حَالٌ مِنْ كَافٍ أَيْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أَمْهَاتِكُمْ
 غَيْرَ عَارِفِينَ شَيْئًا مَا مُسْتَصْحَبِينَ جَهْلَ الْجَمَادِ الَّذِي هُوَ أَصْلُكُمْ ،
 (وَجَعَلَ لَكُمْ) الْوَاوُ عَاطِفَةٌ سَابِقٌ عَلَى لَاحِقٍ فَانْ جَعَلَ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
 وَالْأَفْئِدَةَ مُتَقَدِّمًا عَلَى الْإِخْرَاجِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عَاطِفَةٌ لَّاحِقٍ عَلَى سَابِقٍ
 بِاعْتِبَارِ أَنَّ الِانْتِفَاعَ بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْفُؤَادِ إِنَّمَا هُوَ بَعْدَ الْإِخْرَاجِ

فكأنها لم تجعل إلا بعده أو بتقدير محذوف أى وجعل لكم سمع
السمع ونظر الإبصار وفهم الأفئدة أو منافع السمع والأبصار والأفئدة
ويحوز كون الواو للحال المحكية بلا تقدير قد على مذهب وبتقديرها
على آخر أى أخرجكم وقد جعل لكم قبل الإخراج . ﴿ السَّمْعَ ﴾ أى
قوة فى الأذن تدرك الأصوات بعد أو نفس الأذن أو نفس الإدراك
للأصوات وهذا مختص بما بعده وذلك لتسمعوا دلائل الكتاب والسنة
ومصالح معاشكم ﴿ وَالْأَبْصَارَ ﴾ العيون أو القوى المركبة فيها المدركة
للألوان ألوان على الواقعة على الأجسام لتبصروا بها نعم الله سبحانه وكبر أجسامكم
بعد صغرها وحدث ما يحدث فيكم وعجائب ومصنوعات الله سبحانه وتعالى
فتستدلوا بها على وجوده ووحدانيته وكمال قدرته . ﴿ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ جمع قلة
لفؤاد . والمراد الكثرة ولم يسمع لفؤاد جمع كثرة أى والقلوب لتفهموا بها
عظمة الله ودلائل الكتاب والسنة ومصالح معاشكم ودلائل الوحدانية
وكمال القدرة وعلى كل حال قد انتقلتم من الجهل الذى أخرجتم
عليه من بطون أمهاتكم إلى العلم بهذه الحواس التى هى العيون والأذان
وبسائر الأعضاء التى تدرك جزئيا الأشياء وتنبهون بقلوبكم
لمشاركات ومباينات بين الأشياء بتكرر الإحساس حتى تتحصل لكم
علوم بدئية تتوصلون بها إلى علوم كسبية بالنظر فيها وعلى

كل حال قد أخرجكم من ضيق البطون إلى السعة ومن الجهل والردالة إلى العلم والإنعام بتكميل الأعضاء ومنافعها وسائر النعم فالآية تتضمن استدلالاً على القدرة كأمر وتضمن امتناناً بالنعم واستدعاء للشكر كما صرح به في قوله جل وعلا . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أى لتشكروا ما يتعاقب عليكم من النعم وما يترادف بالإيمان واستعمال هذه الجوارح وغيرها في العبادة .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ ضمائر الخطاب قيل هذا وضمير الغيبة في هذا، كلها للمشركين وقرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب ألم تروا بالمشناة فوق خطاباً لهم تأكيداً في وعظهم على طريق الالتفات أو خطاباً للناس عامة ، ﴿ إِلَى الطَّيْرِ ﴾ عدى يرى بآلى لتضمنه معنى الامتداد والتوجيه أى ألم تمتد أبصارهم أو لم يوجهوها إلى الطير . ﴿ مَسَخَّرَاتٍ ﴾ حال من الطير أى مذلات للطيران لما خلق لها من الأجنحة والأسباب الموافقة للطيران . ﴿ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ﴾ في الهواء المتباعد من الأرض إلى جهة السماء ومثله اللوح والسكك أبعد منهما . كذا قيل والظاهر أن الجو الهواء بين السماء والأرض قرب أو بعد ، وقال بعض المحبو ما يلى الأرض منه . وعن كعب الأحبار رضى الله عنه الطير ترتفع في الجو اثني عشر ميلاً ولا ترتفع أكثر من ذلك . ﴿ مَا يُحْسِكُنَّ ﴾ أى الطير في

قبضهن وبسطهن ووقفهن في الجو ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بقدرته فإن طبع
أجسامها لثقلها يقتضي سقوطاً إذ لا شيء يتعلق به فوقها ولا شيء يعتمد
عليه تحتها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من تمكين الطير بالطيران في الجو وإمساكها
فيه مع أن طبعها الوقوع ﴿لآيَاتٍ﴾ على أن ذا مسكاً أمسكها بالقادرة
وذللها لما يصدر منها ﴿لِتَقُومَ يَوْمَئِذٍ﴾ خصوا بالذكر لأنهم المنتفعون
بتلك الآيات تفكيراً واعتباراً .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ موضعاً تسكنون فيه وقت
إقامتكم في الحضر كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر ومن للتبعية ،
فإن من البيوت ما لا يعد للسكنى بل يخزن فيه المال وينزل فيه متاع
الضيف ودابته أو دوابكم أو دواب غيركم بل بعض البيت الواحد
لا يسكن مثل ظهره وما ليس صالحاً للسكنى منه ويجوز أن يكون
المعنى من جنس بيوتكم ويجوز كون أن للبيتان المقدم على المبين
وهو السكن ، أى جعل لكم سكناً هو بيوتكم والسكن فعل بفتحين
بمعنى مفعول كنجاً بمعنى منجو أى مسلوخ بمعنى ما يسكن ويصلح
أن يكون مسكوناً من السكون فى موضع بمعنى اللبس فيه وهو الظاهر هنا
أو من السكون إلى كذا أى الاطمئنان إليه لألفته كما يسمى من تألفه
بالسكن ولا يخفى أن بيت الإنسان أيضاً مألوف ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا ۖ كَالْخِيَامِ وَالْقَبَابِ وَالْأَخْبِيَةِ وَالْمَسَاطِيطِ الْمَتَّخَذَةِ
 مِنَ الْجُلُودِ الْمَدْبُوعَةِ وَغَيْرِ الْمَدْبُوعَةِ وَالْمَصْبُوعَةِ وَغَيْرِ الْمَصْبُوعَةِ وَيَجُوزُ
 أَنْ يُرَادَ بِالْبُيُوتِ أَنْوَاعُ الْبُيُوتِ الْمَتَّخَذَةِ مِنْ نَفْسِ الْجُلُودِ كَمَا ذَكَرْنَا
 وَمَا يَنْبَغُ عَلَيْهَا مِنْ صُوفٍ وَوَبَرٍ وَشَعَرٍ فَإِنْ مَا يَنْبَغُ عَلَى الْجِلْدِ يَصْدُقُ
 عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنَ الْجِلْدِ . ۖ تَسْتَخِفُّونَهَا ۖ تَجِدُونَهَا خَفِيفَةً أَوْ تَعْتَقِدُونَ
 خِفَتَهَا أَوْ تَعْدُونَهَا خَفِيفَةً وَهِيَ كَذَلِكَ يَخْفُفُ عَلَيْكُمْ حَمْلُهَا وَنَقْلُهَا
 ۖ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ۖ ارْتَحَالِكُمْ لِلْسَفَرِ مِنَ الْحَضَرِ لَتَجْرَ أَوْ جَلْبِ نَفْعٍ أَوْ دَفْعِ
 ضَرٍّ أَوْ مِنْ مَوْضِعٍ فِي الْبَادِيَةِ إِلَى آخِرِ اطْلَبِ مَاءٍ أَوْ نَبَاتٍ أَوْ غَيْرَهُمَا مِنْ
 الْمَنَافِعِ أَوْ دَفْعِ ضَرٍّ فَلَا يَشُقُّ عَلَيْكُمْ حَمْلُهَا وَالْإِنْتِقَالُ بِهَا . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ
 وَابْنُ عَامِرٍ بِإِسْكَانِ الْعَيْنِ وَذَلِكَ لَغَتَانِ ۖ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ۖ يَخَفَّفُ عَلَيْكُمْ
 إِذَا أَقَمْتُمْ فِي سَفَرٍ أَوْ حَضَرْتُمْ فِيهَا وَضَعَهَا فِي الْأَرْضِ أَوْ ضَرَبَهَا ۖ وَمِنْ
 أَصْوَابِهَا ۖ أَصْوَابُ الْأَنْعَامِ الضَّمَانُ مِنْهَا فَقَطْ وَأُضِيفَ إِلَيْهَا لِأَنَّ الضَّمَانَ
 مِنْ جَمَلَتِهَا، ۖ وَأَوْبَارُهَا ۖ أَوْبَارُ الْأَنْعَامِ وَإِنَّمَا الْوَبَرُ الْإِبِلُ مِنْهَا فَقَطْ
 وَأُضِيفَ لِلْأَنْعَامِ لِأَنَّ الْإِبِلَ مِنْهَا ۖ وَأَشْعَارُهَا ۖ أَشْعَارُ الْأَنْعَامِ وَإِنَّمَا التَّعَرُّ
 لِلنَّمْعِ مِنْهَا وَأُضِيفَ إِلَى الْأَنْعَامِ لِأَنَّهُ مِنْهَا، ۖ أَثَانًا ۖ مَا يَلْبَسُ وَيُفَرِّشُ
 وَيَتَغَطَّى بِهِ وَيَجْعَلُ سِتْرَ الْبَيْتِ أَوْ غَيْرَهُ وَجَلَالًا لِلدَّوَابِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ .
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْأَثَاثُ الْمَالُ وَهُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ لِبَاسٍ وَفِرَاشٍ وَغِطَاءٍ

ونستر وجلال وغير ذلك وما يتجر من أثمان ذلك ببيع واكتراء ومن
أثمان الصوف والوبر والشعر غير معسوله ، وقال مجاهد الأثاث المتاع
أى ما يتمتع به أو نفس التمتع فإن فسرنا متاعاً بعدد بما فسر به
كان عطفه عليه تفسيراً على قوله ، وإن فسرنا أحدهما بما يتمتع به
والآخر بالتمتع لم يكن تفسيراً ، وقال ابن قتيبة وأبو زيد الأنصارى
الأثاث المال كله فيشمل ما ذكرناه وما يشتري به من دابة وعبء
وغيرهما ، وقيل الأثاث ما ينتفع به فى البيت ، وَمَتَاعاً ۞ ما يتمتع به
أو ما يتجر به أو تمتعاً وذكر بعض أن الأثاث ما كثر من الأث البيت
وحوائجه وغير ذلك من قولك أث به الشعر أو النبات ، أى كثر والتف
والمَتَاع ما ينفع فى البيت خاصة ، قال أبو زيد الأثاث واحد أثاثه ،
وقال غيره : لا واحد له من لفظه ، ۞ إِلَى حِينٍ ۞ متعلق بمتاعاً لأنه
إما بمعنى تمتعاً أو ما يتمتع به والمراد بالحين حين انقضاء أوطاركم
أو حين الموت أو حين فناء ذلك ورثته وبلاه أوزمان مديد لأن ما يعمل
من صوف أو وبر أو شعر يبقى مدة مديدة لصلابته وقوته وقيل يوم
القيامة وما جعل الله سبحانه وتعالى من قطن وكتان أكثر نفعاً وألين
وأكثر من الوبر والشعر ولكن خاطبهم بما يليق بهم فى الخطاب ويعرف قوته
فإنهم أعراب بادية أصحاب ماشية أصحاب صوف ووبر وشعر كما قال :

وننزل من السماء من تجمال فيها من برد فإن الثلج أكثر لكنهم لا يعرفونه أو لم يذكر القطن والكتان إعراضاً عما هو لذة وشرف ولباس عباد الله الصالحين إنما هو الصوف وما خشن ، قال ابن العربي في قوله تعالى لكم فيها دفء دليل على لباس الصوف فهو أولى لباس وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وإشارة الصحابة والتابعين واختيار الزاهدين والعارفين وإليه نسب جماعة من الناس الصوفية لأنه لباسهم في الغالب ، انتهى .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ۖ مِنْ شَجَرٍ وَجِبَالٍ وَأُبْنِيَّةٍ وَسَحَابٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَغَيْرَانِ فِي الْأَرْضِ ۖ ظِلَالًا ۖ يَتَتَّقُونَ بِهَا حَرَّ الشَّمْسِ وَهِيَ جَمْعُ ظِلٍّ وَمَا جَعَلَهُ يَقِي الْبَرْدَ أَكْثَرَ وَأَعْظَمَ نَفْعًا لِأَنَّهُ تَحْمِلُ الْحَرَّ أَهْوَنَ مِنْ تَحْمِلِ الْبَرْدَ وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا كَانَتْ أَرْضُهُمْ حَارَةً خَاطَبَهُمْ بِمَا يَسْتَظِلُّونَ بِهِ عَنِ الْحَرِّ وَكَذَا الْكَلَامُ فِي قَوْلِهِ رَعَدَ تَقْيِيكُمْ الْحَرَّ مَعَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ تَقْيِيكُمْ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ لِذِكْرِ الْوَقَايَةِ عَنِ الْبَرْدِ فِي أَوَائِلِ السُّورَةِ إِذْ قَالَ لَكُمْ فِيهَا دَفْءٌ فَحَذَفَهُ هُنَا لِذِكْرِهِ وَلِلْعَلِّمْ بِهِ وَأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونَ الْمُرَادُ بِحَرٍّ أَوْ بَرْدٍ بِإِظْلَالٍ مَا يَشْرَفُ عَلَيْكَ وَيَقِيكَ مَا يَضُرُّكَ مِنْ حَرٍّ أَوْ بَرْدٍ ۖ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ۖ يَجْمَعُ كُنْ وَهُوَ مَا يَخْتَفَى

فيه من بيت منحوت في جبل وغار والاكتنان بالبيوت المنحوتة في الجبال وبالغيران والشجر ونحو ذلك يعرض للأغنياء إذا خرجوا بلا بيوت أو خرجوا بها ثم إذ تفصلوا عنها ويطابق الفقراء الذين لا بيوت لهم ﴿ وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ ﴾ ثيابا من الصوف والكتان والقطن أو غير ذلك وهو جمع سربال وهو الثوب مطلقا من جبة أو قميص أو شملة أو سراويل وغير ذلك ﴿ تَقِيكُمْ ﴾ تمنعكم ﴿ الْحَرَّ ﴾ والبرد وتقدير في البرد بيان للواقع واشتهر أنه من حذف العاطف والمعطوف في النحو، وبحث فيه ابن هشام بأن الحذف الذي يلزم للنحو النظر فيه هو ما اقتضته الصناعة وذلك أن يجد خيرا بدون المبتدأ أو بالعكس أو شريفاً دون جزاء أو بالعكس أو معطوفاً دون معطوف عليه أو معمولاً دون عامل نحو ليقولن الله ونحو قالوا خيراً ونحو خير عافاك الله وأما قولهم في نحو سراويل تقيكم الحر أن التقدير والبرد وفي تلك نعمة تمنها على أن عبت بني إسرائيل أن التقدير ولم تعبدني ففضول في علم النحو وإنما ذلك للمفسر انتهى. وخص الحر بالذكر لما مر أو لأن وقاية الحر كانت عندهم أهم لأن بلاد الحجاز حارة وما يهمهم البرد لكونه يسيراً يحتملونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس ثوباً جديداً فقال الحمد لله الذي كساني

ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى حياته، ثم عمد إلى الثوب الذى خلق فتصدق به، كان فى كنف الله وفى حفظ الله وفى ستر الله حيا وميتا رواه الترمذى عن عمر رضى الله عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اشترى عبد ثوبا بدينار أو نصف دينار فحمد الله عليه إلا لم يبلغ ركبتيه حتى يغفر الله له، رواه الحاكم عن عائشة ؓ وسراييل ؓ دروعاً من حديد وما يلبس للحرب ؓ تقيكم بأنسكم ؓ حربكم أو أن يصيبكم السلاح ؓ كذلك ؓ أى كإتمام هذه النعم التى تقدمت أو كما خلق هذه النعم ؓ يتم نعمته عليكم ؓ أى يتم نعمته عليكم كما رأيتم أو يتم عليكم نعمته بالدين والإتمام هو بعثه محمداً - صلى الله عليه وسلم - يأمر بالدين ؓ لعلكم تسلمون ؓ تؤمنون إذا نظرتهم فى النعم وفيما يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو تنقادون لحكمه ونخلصون العبادة والألوهية لله سبحانه وتعالى والخطاب لأهل مكة والمضارع فى يتم نعمته للحال وتسلمون للاستقبال. وقرأ ابن عباس تسلمون بفتح التاء واللام من السلامة أى تنجون من العذاب إذا شكرتم وآمنتم أو من الشرك أو تنجون من الجراح بلبس السراييل التى هى الدروع فى الحرب. وهو المروى عن ابن عباس.

فَإِنْ تَوَلَّوْاْ ؓ أَعْرَضُواْ عَنْ الْإِيمَانِ بَلْ وَالنَّظَرِ فِي النِّعَمِ وَالْآيَاتِ

والجواب محذوف أى فلا يضررك إعراضهم أو توليهم . هو مسبب
 أنيب عنه سببه وهو قوله عز وجل ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾
 وهو علة لذلك الجواب أى لا يضررك لأنه ليس عليك إلا التبليغ
 فبلاغ اسم مصدر أو أن يبلغهم منك ما أمرت به فهو مصدر والمبين
 من إبان اللازم أى البلاغ الواضح أو من إبان المتعدى أى البلاغ
 الموضح لما أتهم عنهم قبل ذلك منسوخ بالقتال والظاهر أنه ليس
 المراد فيه النهى عن القتال فضلا عن أن ينسخ به بل المراد به أنك
 قد قضيت ما عليك فلا يلحقك من تقصيرهم شيء .

﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ أى نعمة النى عددها فى هذه السورة وغيرها
 يعترفون بأنها منه (ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) بعبادة غير الله سبحانه وتعالى فإن
 عبادة غيره بمنزلة قولهم أنها ليست من الله سبحانه وتعالى بل يقولون
 هى شفاعة آلهتنا أو بسبب كذا بقولهم مطرنا بنوء كذا أو ينكرونها
 بعدم شكرها أو بقولهم ورثنا من آباءنا إذا قيل لهم تصادقوا منها
 وامثلوا أمر الله وقيل بقولهم لولا فلان لما كان كذا وقيل نعمة الله
 بنبوة محمد ورسالته - صلى الله عليه وسلم - يعرفونها بالمعجزات
 ثم ينكرونها عنادا وثم للتراخي فى الذى هو بمعنى الاستبعاد دلت على
 أن إنكارهم بعد المعرفة بعيدا فى العقل غريب شبه هذا البعيد بالمجهلية

بين فعلين، فعبر عنه بتم الموضوع لها وإنما يكون قول الإنسان لولا
فلان لكان كذا إذا لم يعتقد أنه من الله ﷻ وأكثرهم الكافرون ﷻ
الجاحدون لرسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - وللنعم عناداً وعبر
بالأكثر لأن منهم أطفالاً ومجانين وذاقضى العقل بحيث لا يكلف
وذلك على أن الضمير لكفار مكة ومن يتعلق بهم لكن بدون قيد
الكفر، كأنه قيل أكثركم أيها الضريق المكي والتمريثي أو عبر
بالأكثر لأن بعضاً فرط في النظر فلم ينظر أو نظر نظراً ضعيفاً فلم
يصدق عليه في اللغة أنه جاحد ولو صدق عليه شرعاً أو عبر بالأكثر
مريداً به الجاحد المعاند وبعضهم ليس معانداً بالجهود ولو جحد وكفر
وقيل أراد بالأكثر لكال كما هو أحد أوجهه في قوله تعالى بل أكثرهم
لا يعلمون .

ﷻ وَيَوْمَ نَبْعَثُ ﷻ أي واذكر يوم نبعث للشهادة أو خوفهم يوم
نبعث للشهادة فيوم مفعول به لمحذوف أو يحقيق بهم ما يحقيق من الذل
والعذاب يوم نبعث ويقعون في أمر عظيم يوم نبعث فيوم ظرف وذلك
اليوم يوم قيام الناس من قبورهم والبعث الإقامة من القبر أو من
بين الناس في المحشر أي ويوم نبعث ﷻ من كل أمة شهيداً ﷻ يشهد
عليها ولها بيانان من آمن منها وكفر من كفر منها وبالتبليغ وهو

نبيا ويحوز أن يبعث الله شهودا مع الأنبياء من الصالحين قيل إن شهداء
 كل أمة يشهدون لرسولها بالتبليغ وكما قال بعض الصحابة إذا رأيت
 أحدا على معصية فانه فإن أطاعك وإلا كنت شهيدا عليه يوم القيامة
 وإن قلت كيف يقال على الوجه الأول ويوم نبعث من القبر شهيدا
 من كل أمة مع إيهام أن الأمة لا تبعث قلت لا إيهام لأن البعث إنما هو
 لجزائهم بما عملوا فبعثه دليل على بعثهم، ولأن السياق وغيره من
 الآي نص في بعثهم ولكن خص بذكر البعث لمزيتة ونظم
 أمر الشهادة بعده ثم لا يؤذن للذين كفروا في الاعتذار لأنه لا عذر
 لهم وفي الكلام أصلا وذلك في بعض مواطن المحشر ولا اعتذار ولا كلام
 يومئذ إلا بإذن وليس كالיום فتح الله للناس باب الكلام فتحاً كلياً
 ويجوز أن يراد بعدم الإذن لهم الإشارة إلى أنه لا حجة لهم ولا عذر
 وقيل لا يؤذن لهم في الرجوع إلى الدنيا وقيل لا يؤذن لهم في معارضة
 الشهود معارضة صحيحة فمعارضتهم إن وقعت كلام معارضة لأنهم
 يفتضحون فإنهم إذا كذبوا الأنبياء في التبليغ بعد شهادة الأنبياء عليهم
 كذبوهم فتشهد عليهم الشهداء والصلحاء وإن كذبوا الشهداء والصالحين
 أقام لهم الله ما يصحح شهادتهم وقيل لا يكذبون الشهود من الأنبياء
 والشهداء والصالحين أصلاً بل يقررون بما شهدوا به عليه ، وثم للتراخي

منزلة منعهم من الاعتذار والكلام والرجوع إلى الدنيا عن منزلة شهادة
من يشهد عليهم يومئذ في العظم فإن منعهم من ذلك أشد إيقاعا في الهم
والغم من الشهادة عليهم لأنه قنات كل ولا هم يستعتبون بالسين
والتاء للطلب والعتي الرضى، أى لا يطلب منهم أن يوقعوا الله الرضى
أى أن يفعلوا ما يرضى به الله عنهم بل يبقينهم في عدم الرضى عليهم
أو العتي الرجوع إلى ما يرضى به أى لا يطلب ذلك منهم ولا يجدونه
ولا يقبل عنهم لأن الآخرة ليست بدار الأعمال بل دار ثواب وعقاب
ولا رجوع إلى الدنيا بعد وصول ذلك اليوم أو السين والتاء للتأكيد
كأنه قيل ولا هم يعتبون أى لا يكفيهم الله ما عاتبهم الرسل وغيرهم
عليه في الدنيا أو في الآخرة أيضا بالشهادة عليهم أو ما من شأنه أن
يعاتبهم الله عليه، أو ما عاتبهم عليه عتاب توبيخ وقطع عذر، يقال
أعنته إذا كفيته ما عقب فيه كما يقال شكوت إليه فأشكاني أى
كفاني الهم الذى شكوت إليه به أو السين والتاء باقيتان على الطلب
العتي الغضب والهمزة من أعتب الرباعى للسلب أى لا يطلب منهم
إزالة الغضب الواقع عليهم من الله جل جلاله بالتوبة وليس ذلك
خارجا في المعنى عما رجح بعضهم من قول الطبري أن المعنى لا يعطون
الرجوع إلى الدنيا فتقع منهم توبة وعمل وإذا رأى الذين ظلموا

كفروا أو ظلموا أنفسهم بالشرك والمعاصي ﴿الْعَذَابَ﴾ عذاب جهنم ورؤيته
 المباشرة له ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ أى العذاب والجملة جواب إذا
 لا كذا قيل إن إذا معطوف على يوم بالأوجه السابقة فيه أو يقدر له
 عامل كعامل يوم لما فى ذلك من إخراجها من الصدر والشرط مطلقا
 وعن الظرفية إذا جعلت مفعولا به بالعطف على المفعول أو بتقدير عامل
 ﴿وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ يؤخرون عن العذاب بأن يبقوا فى جهنم غير معذبين
 أو يخرجوا منها، كل ذلك لن يكون وقيل المعنى إذا رأوا العذاب
 بأعينهم بعد سوقهم إليه أو مجيئه ليخلفهم ولم يمهل عنهم وقيل
 المعنى لا يردون إلى الدنيا ليؤمنوا ويعملوا صالحا .

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ أى أصنامهم التى يدعون
 أنها شركاء لله وإضافتها إليهم بعنوان لفظ الشركة للملابسة وكونهم
 هم المسمين لها بشركاء لله فى العبادة والحرث والأنعام تعالى عن الشركة
 أو المراد بالشركاء الشياطين فإنها تشاركهم فى الأموال والأولاد، وفى
 الكفر بحملهم على الكفر يعرف كل إنسان الشيطان الذى كان يضلّه
 فى الدنيا ﴿قَالُوا رَبَّنَا دُلْنَا إِلَىٰ شُرَكَائِنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ﴾ نطلبهم فى
 قضاء الحوائج أو نعبدهم أو نطيعهم فيما أمر ونابه من المعاصي والكفر
 وهذا الأخير إذا فسرنا الشركاء بالشياطين ويحتمل أيضا أن يكذبوا

على الأصنام، أمرتهم بالشرك والمعاصي فأطاعوها وإنما قالوا ما ذكر الله عنهم حين رأوا شركاءهم اعترافا بخطأهم في ذلك ولا ينفعهم ذلك الاعتراف أو التماساً بأن يلقي العذاب على الشركاء كله أجمع، لأنها المعبودة والآمرة بالعبادة أو المطاعة والآمرة بالطاعة أو المدعوة في الحوائج والآمرة بالدعاء فيها أو التماساً أن يلقي عليها شطر العذاب لذلك أو أكثره فيحذف عنهم وتذنبوا لها فَأَلْقُوا أَي طرحوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ الْوَاوُ فِي الْقَوْلِ لِلشركاء فإن كانت الشياطين فظاهر وإن كانت الأصنام فإن الله سبحانه وتعالى ينطقها ويقدرها على إلقاء القول والهاء في إِلَيْهِمُ للمشركين وهم الذين ظلموا وإنكم لكاذبون مفعول للقول أو لَأَلْقُوا فَإِنْ إلقاء القول قول وهو أولى ولا سيما أن إعمال المصدر المقرون بـأَلْ شاذ أي فقالت الأصنام أو الشركاء إنكم لكاذبون في قولكم إننا شركاء لله سبحانه وتعالى أو في قولكم إنكم عبدتمونا حقيقة، وإنما عبدتم أهواءكم كقوله عز وجل كلا سيكفرون بعبادتهم وقوله تعالى: ما كنتم إيانا تعبدون أو في قولكم إنا حملناكم على الكفر والمعاصي وألزمناكم إياها كقوله سبحانه وتعالى: وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي، وهذان الوجهان في الشياطين ولا مانع منه أيضاً في الأصنام أو تقول الأصنام إنكم كاذبون

في ادعائكم إنا أمرناكم بعبادتنا أو بطلبنا أو بطاعتنا ولسنا نتكلم حتى نأمركم وفي مواجهة الأصنام أو الشياطين لهم بذلك ازدياد غم وحسرة وغاية حقارة وذلة وقيل الواو في ألقوا عائد إلى المشركين والهاء في إليهم إلى الشركاء أي كاذبون في الدنيا غارون لنا وعليه فتكون الفاء غير سببية وما ذكرته أولى .

﴿ وَالْقُوا ﴾ أي المشركين وهم الذين ظلموا ﴿ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ ﴾ الخضوع لله والانقياد لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا ولم تغن عنهم شيئاً من دفع العذاب ولا من رد إلى الدنيا لإقامة حدود الله ﴿ وَضَلَّ ﴾ ضاع وبطل وما ضاع فهو غائب ﴿ عَنْهُمْ ﴾ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿ من أن من شركاء وإنهم يشفعون لهم .

﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا ﴾ منعوا الناس ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ دينه ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً ﴾ أي كتبنا لهم عذاباً زائداً أو أوقعنا عليهم عذاباً زائداً على تنزيل المستقبل بمنزلة الواقع تصوير له ليهاب أو يؤخذ الحذر عنه وذلك العذاب المزيد عقارب وحيات لها أنياب كالنخل الطوال قاله ابن مسعود. وقال ابن عباس رضي الله عنهما ومقاتل هو خمسة أنهار من نحاس مذاب كالنار يعذبون في ثلاثة منها قدر الليل وفي اثنين قدر النهار وقال عبد الله ابن عمر وابن العاص وحيات وعقارب في أسراب

أى على سواحل جهنم إذا فر الكافر إلى الساحل خرجت الحيات والعقارب
 فيفر إلى النار وتتبعه حتى يحسون حر النار وقال سعيد بن جبير
 حيات كالنوق العظام وعقارب كالبغال إذا لسعت إحداهن كافرا
 وجد إحمتها أربعين عاما وقيل الزمهرير يخرجون إليه من النار وهو
 أشد عليهم حتى أنهم يستغيثون منه بالنار فيرجعون إليها . وقال الحسن
 يضاعف لهم العذاب من جنس ما هم فيه فوق العذاب ۞ أى عذابا
 فائقا فى الشدة على العذاب الذى استحقوه بكفرهم أنفسهم ۞ بما
 كانوا ۞ ما مصدرية أى بكونهم ۞ يفسدون ۞ وإفسادهم هو صدمهم الناب
 عن دين الله .

۞ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۞ وهو نبيهم
 فإن نبي كل أمة بعث منهم والأنبياء أعدل الشهود والكلام هنا كالكلام
 فى ما مر معنى وإعرابا وإنما إعادة تأكيد أوزيادة تهويل ولزيد يذكر قوله
 من انقسم فإن من كان من نفس المشهود عليه أعرف بحاله فهو
 أقوى شهادة ليزيد بذكر قوله ۞ وَجِئْنَا بِكَ ۞ يا محمد ۞ شهيدا
 عَلَى هَؤُلَاءِ ۞ الكفرة من أمتك للمعقاب والمؤمنين للشواب أو أعاد ذكر
 ذلك على أن المراد بالشهيد فى أحد الموضعين بنبي كل أمة وفى الآخرة
 صلحاؤها الذين يشهدون عليها فإذا قلنا فى الموضع الأول إن المراد

الأنبياء وفي الثاني صلحاؤهم كان ذكر قوله وجئناك إلى آخره زيادة على ما أريد في الموضع الثاني وإذا عكس ذلك كان ذكره بيانا للشاهد والمشهود عليه في هذه الأمة ولك أن تقول المراد في أحدهما النبي والصلح وفي الآخر أحدهما فقط ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ كلام مستأنف أو حال محكية أي جئنا بك شهيدا عليهم والحال إنا نزلنا عليك القرآن ﴿تَبَيَّنَا﴾ تبيننا ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من أمر الدين فلا يبتغي المرء كفر عذر والجملة الماضية الواقعة حالا إذا كانت مثبتة قيل لابد من قد معها ظاهرة أو مقدرة وقيل تصح بلا قد والتبيان مصدر بين وقيل مصدر يان وأجاز الزجاج فتح تاءه في غير القرآن وهو الذي يقاس عليه عند من قال بقياس تفعال، والكسر محفوظ في بعض الأسماء كهذا وتلقاء وتمساح وإن قلت ليس في القرآن بيان كل شيء قلت فيه بيان كل شيء إذا أنزل الله سبحانه وأمر فيه رسوله أن يبين للناس ما أنزل فيه كما قال تعالى نوأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما أنزل إليهم فإن بعضا من الدين مفصل فيه وبعضا مفصل في السنة وبعضا في القياس وبعضا بالإجماع وكل من القياس والإجماع مأخوذ من السنة الموكول إليها الأمر في القرآن فكأنهما مأخوذان من القرآن ﴿وَهَدَى﴾ من الضلالة هدى تسليم وإرشاد فهو يعم الشقي والسعيد .

﴿ وَرَحْمَةً ﴾ إِنْعَامًا بِهِ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ أَيْضًا وَحَرَمَانِ الشَّقَى إِنَّمَا هُوَ لَتَقْصِيرِهِ
 ﴿ وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ خَاصَّةً وَقِيلَ رَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ
 وَقِيلَ هَذِي عَصْمَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ وَرَحْمَةٌ لَهُمْ وَبُشْرَى لَهُمْ وَهَذَا يَتِمُّ عَلَى كَوْنِ
 نِزْلِنَا مُسْتَبَازِفَةً .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾ الْإِتْيَانُ بِالْقَدْرِ الْوَاجِبِ مِنَ الطَّاعَاتِ فَإِنْ
 نَقَصَ مِنْهُ كَانَ النِّقْصُ جَوْرًا وَهُوَ ضِدُّ الْعَدْلِ وَالْجَوْرُ الْمِيلُ عَنِ الْحَقِّ
 ﴿ وَالْإِحْسَانِ ﴾ التَّأَنُّقُ فِي الْوَاجِبِ وَالْاجْتِهَادُ فِي تَصْفِيَّتِهِ وَالنَّفْلُ هَذَا
 مَا ظَهَرَ لِي فِي الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ . وَقَالَ ابْنُ عَيْنَةَ الْعَدْلُ اسْتَوَاءُ السَّرِّ
 وَالْعَلَانِيَةِ وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ أَحْسَنَ مِنْ عِلَانِيَّتِهِ وَقِيلَ الْعَدْلُ
 الْإِنْصَافُ وَالْمَسَاوَاةُ فِي الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ
 وَتَحْسِنَ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ وَالْمُنْكَرُ أَنْ تَسِيءَ إِلَى مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ وَقِيلَ
 الْعَدْلُ التَّوَسُّطُ فِي الْأُمُورِ اعْتِقَادًا وَعَمَلًا وَخَلْقًا فَلَا عَقْدَادَ كَالْتَوْحِيدِ
 فَإِنَّهُ مَتَوَسُّطٌ بَيْنَ جُحُودِ اللَّهِ وَإِشْرَاكِ غَيْرِهِ بِهِ تَعَالَى ، وَكَقَوْلِنَا بِأَنَّ الْمَخْلُوقَ
 كَأَسْبَ لَأَفْعَالِهِ وَاللَّهُ مُقَدِّرُ وَخَالِقُهَا فَإِنَّهُ مَتَوَسُّطٌ بَيْنَ الْقَوْلِ بِأَنَّ
 الْمَخْلُوقَ مُجْبِرٌ عَلَى فِعْلِهِ وَالْقَوْلِ بِأَنَّهُ خَالِقٌ لَهُ وَالْعَمَلُ كَالْتَعَبُّدِ بِآدَاءِ
 الْوَاجِبَاتِ وَهُوَ مَتَوَسُّطٌ بَيْنَ الْبَطَالَةِ وَالتَّرَدُّبِ وَهُوَ خُرُوجُكَ عَنِ الْمُبَاحَاتِ
 كُلِّهَا إِلَّا الْقَدَرَ الَّذِي لَا يَبْدُ مِنْهُ بِخَوْفٍ مِنَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَهَذَا لَا يَحْسُنُ

لهذه الأمة بل لا يجوز لأن منها ترك التزوج اللهم إلا إن جاز لمن قدر عليه في مثل هذا الزمان والخلق كالجود فإنه متوسط بين البخل والإسراف وأما الإحسان فأحسان الطاعات بالعدد كإكثار أعدادها كإكثار النفل وكالتقليل منه والمتوسط فيهما زيادة على الفرض فكانا إحسانا من حيث أنهما مزيدان على الواجب وإحسان للطاعة بحسب الإتيان بها على الوجه الأكمل كقوله -صلى الله عليه وسلم- اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك والآية دليل على أن النفل مأمور به لكن أمر ندب والمراد مطلق الأمر في الآية لا يقيد وجوبه ولا يقيد عدمه فلا يلزم استعمال الكلمة في معنيها أو حقيقتها ومجازها وهو لفظ يأمر وإنما علق الأمر بالفرض والنفل معا المعبر عنهما بالعدل والإحسان لأن الفرض لابد أن يقع فيه تفريط فيجبره الندب ولذلك قال الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد بلغني عن عائشة ابنة عبيد الله جاء رجل إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- من أهل نجد ثائر الرأس يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى إذا دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال له رسول الله -صلى الله عليه وسلم- خمس - خمس صلوات في اليوم والليلة قال هل غيرهن؟ قال: لا إلا أن تطوع فقال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وصيام شهر رمضان ثم قال هل علي

غيره؟ قال: لا إلا أن تطوع ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والزر كاة
 قال: هل على غيرها؟ قال: لا إلا أن تطوع. فأدبر الرجل وهو يقول والله
 لا أزيد على هذا ولا أنقص منه. قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 أفلح الرجل إن صدق. فقيده الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط
 وقال - صلى الله عليه وسلم - استقيموا ولن تحصوا أى لن تطيقوا حق
 الفرض فما ينبغي أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل. وعن
 ابن عباس رضى الله عنهما العدل التوحيد والإحسان أداء الفرائض
 وعنه الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه وأن تحب للناس ما تحب
 لنفسك إن كان مؤمناً تحب أن يزداد إيماناً وإن كان كافراً تحب أن
 يكون أخاك في الإسلام وعنه الإحسان الإخلاص وقيل العدل الإنصاف
 والإنصاف أعظم من الاعتراف للمنعيم بإنعامه والإحسان أن تحسن
 إلى من أساء إليك، وقيل العدل في الفعل والإحسان في القول فلا تفعل
 إلا ما هو عدل ولا تقل إلا ما هو حسن ﴿وَإِيتَاء ذِي الْقُرْبَى﴾ أى وإعطاء
 ذى القربى حقه وما يحتاج إليه والمراد صلة الرحم القريبة والبعيدة
 تصلها بمالك وإن لم يكن فدعاء حسن وتودد بالقول والإعانة قال
 المحسن حق الرحم أن لا تحرمها ولا تهجر. وذكر بعض أنه كان يقال
 إن لم يكن لك ما تعطيه فامش إلى برجلك وعن رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - أن الرحم معلق بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن من إذا انقطعت رحمه وصلها . والقربى مصدر يعنى القرابة وألفه للتأنيث وعطف إيتاء ذى القربى على ما قبله عطف خاص على عام للتأكيد ذلك الخاص، وحذف المفعول الثانى لإيتاء للتعميم، أى إيتاء ذى القربى حقه أو ما يحتاج إليه كما مر، وهذا على تضمين الإيتاء معنى الأخطاء وإما على إبقائه على معناه من أنه جعل الشئ إيتاء كذا وبالغا إياد فالمحذوف المقدر هو المفعول الأول، وعلى كل حال فالمفعول الآخر مفتوح الحاء هو ذى أضيف إليه المصدر وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ ۖ الْمُبَالَغَةُ فِي اتِّبَاعِ الشَّهْوَةِ وَذَلِكَ فِعْلُ الْمَعْصِيَةِ الَّتِي هِيَ أَكْبَرُ كِبَارِ الذُّنُوبِ كَالزَّنى وَقَتْلِ الْإِنْسَانِ الْمَحْرُومِ الْقَتْلِ وَالْبَهْتَانِ وَأَمَّا الْمُبَالَغَةُ فِي الشَّهْوَةِ الْمُبَاحَةِ فَلَا تَسْمَى فَحْشَاءً وَكَذَا فِعْلُ الْمَعَاصِي الصَّغَارِ وَالْكِبَارِ الَّتِي لَيْسَتْ بِأَكْبَرَ لَا يَسْمَى فَحْشَاءً إِلَّا إِنْ أَكْثَرَ مِنْهَا، وَلَوْ كَانَ كُلُّ ذَلِكَ مُحَرَّمًا مَعَاقِبًا عَلَيْهِ وَالْمُبَالَغَةُ فِي الشَّهْوَةِ إِذَا كَانَتْ حَرَامًا هِيَ أَقْبَحُ أَحْوَالِ الْإِنْسَانِ وَأَشَدُّهَا وَقِيلَ الْفَحْشَاءُ كُلُّ مَا قَبِيحٌ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الزَّنى ۖ وَالْمُنْكَرُ ۖ مَا لَا يَعْرِفُ فِي الشَّرِيعَةِ وَلَا فِي السُّنَّةِ فَالْعَقُولُ السَّالِمَةُ يَكُونُ عِنْدَهَا غَيْرُ مَأْلُوفٍ وَتَتَفَرَّقُ مِنْهُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الشَّرْكُ وَقِيلَ الْكَذِبُ وَقِيلَ مَا يَنْدَكِرُ عَلَى مَعَاطِيهِ فِي إِثَارَةِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِيَّةِ

وما ذكرته أولى فعظمه عطف عام على خاص على ما ذكرته وهو شامل للصغيرة فإنها منكر **وَالْبَغْيِ** الاستعلاء على الناس والتجبر عليهم وهي الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية فإن المخلوق ضعيف ولا سيما الإنسان، والقوة التي يعتقدونها التوهم فقد يقع منها بعض وقد لا يقع قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما من ذنب أجدر أن يحمل لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم ، رواه الشيخ هود وأحمد والبخاري في الأدب ، وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن أبي بكره زاد الطبراني عنه في كبيره والكذب وإن أعجل الطاعة ثواباً صالة الرحم حتى أن أهل البيت ليكونون فجرة فتنسوا أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا. وعن مجاهد عن ابن عباس لو أن جبلاً بغى على جبل لك الباغى منهما ، وروى ابن لآل عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لو بغى جبل على جبل لك الباغى منهما والبغى يكون في البدن والمال والعرض، وعظمه عطف خاص على عام لزيادة التغير عنه ولا يوجد شر من الإنسان إلا تولد من أحد الثلاثة : الفحشاء والمنكر والبغى ، ولذلك قال ابن مسعود : هذه الآية أجمع آية في القرآن للخير والشر وقيل البغى الشرك والظلم . قال ابن عيينة :

الفم حشاء المنكر والبغى أن تكون علانيته أحسن من سريرته ﴿يَعْظُمُكُمْ﴾
 يأمركم وينهاكم ويميز لكم بين الخير والشر ﴿أَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾
 تتعظون وكانت هذه الآية أن الله يأمر بالعدل الخ ، سبب إسلام
 عثمان بن مظعون حين سمعها رضى الله عنه ، وروى أنه لما آمن قالما
 على أبي طالب فعجب أبو طالب وقال : يا آل غالب يعنى قزيشاً اتبعوه
 تفلحوا فوالله أن الله أرسله ليأمر بتمكارم الأخلاق ، وروى عكرمة أن
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قالما على الوليد بن المغيرة فقال له :
 يا ابن أخي أعد على فأعادها . فقال له الوليد : والله إن له حلاوة وإن
 عليه لطلاوة وإن أعلاه بحمر وإن أسفله لمغدق وما هو بقول البشر .
 قال القاضى ما معناه إنه ما من شىء يحتاج الناس إليه فى أمر دينهم
 مما يجب أن يؤتى أو يترك إلا وقد اشتملت عليه هذه الآية
 ولذلك أوردت عقب قوله تعالى : ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
 لكل شىء ، لو لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل
 شىء وهدى ورحمة للعالمين وكان على بن أبى طالب يلعن على المنابر
 ولما انقضت دولة لاعنيه وزالت أقيمت هذه الآية على المنابر مقام اللعنة .
 ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ ما جعله الإنسان على نفسه من طاعة أو أمر مباح
 عقده على نفسه لأحد قصد به التقرب فيدخل فى الطاعة أو لم يقصد

الطاعة وكل من الطاعة والمباح ينسبان لله عز وجل إذ لم يمنعهما بخلاف
ولذا أضافهما الله بخلاف المعصية والمباح المقصود به ما لا يجوز
فلا يجوز الإيفاء بهما، وقيل عهد الله مبايعة رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - على الإسلام لقوله سبحانه وتعالى : « إن الذين يبايعونك إنما
يبايعون الله » ويدخل به كل مبايعة للإمام العدل والقائم بأمر الإسلام
على الأمر الديني وقيل العهد الإيمان بالله تعالى الذي عاهدوا الله عليه
إذ كانوا ذرا وقيل النذر وقيل اليمين وإن كفارته كفارة يمين وقيل
مغلظة وإنما يجب الوفاء به إذا كان صلاحاً أما إذا كان فساداً دينياً
أو دنيوياً فيجب عليه تركه ولا تلزمه الكفارة وقيل تلزمه وإن لم يكن
كذلك، لكنه ظهر له ما هو خير منه فليتركه ويفعل ما هو خير منه
ويكفر بيمينه وعلى هذا يكون تخصيص العهد بذلك من تخصيص
الكتاب بالكتاب لأنه قد نهي في جل القرآن على المعاصي فلا يتوهم
أحد أنه يجوز أو يجب الوفاء بعهد المعصية وأما إذا ظهر ما هو خير
منه فتخصص بالسنة ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من حلف
على يمين ثم رأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن
يمينه ، رواه أحمد ومسلم والترمذي عن أنس بن مالك عن النبي - صلى الله عليه وسلم -
عن أنس بن عبيدة عن جابر بن زيد وقيل أيضاً في اليمين على المعصية

أنه مخصوص من إتيان الوفاء في الآية بالسنة : وقد يقال إن التخصيص في الآية نفسها لإخافة العهد لله وعهد المعصية لا يضاف إليه تعالى اللهم إلا أن يقال إنه يضاف إليه من حيث أنه يحلف به الحالف وأوفيهما : وقيل العهد - الحلف الجاهلية قال : صلى الله عليه وسلم - كل - لمن في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة . وقيل كل ما وجب على الإنسان من الفرائض ويردده قوله تعالى : ﴿ إِذَا عَاهَدْتُمْ ﴾ لأن ما وجب عليه لا يشترط فيه معاهدته بل لزمه فعله عاهد أو لم يعاهد لكنه يصح أن يقال إذا دخلتم في الدين فدوموا فيه ولا تخرجوا منه ولا من جزء آياته فيصح معنى الآية ولو فسر بذلك القول : ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ ﴾ جمع يمين وهو الحلف : ﴿ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ أى توثيقها بالله وتشديدها والمراد مطلق اليمين أو يمين البيعة ونقضها تركها والحدث فيها وهذا يشير إلى أن العهد غير اليمين وإلا كان هذا تأكيداً لذلك وتأسيس أول من التأكيد ووكد وأكد نعتان، الأصل الواو والمهذبة بدل منها . ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ مشاهداً على بيمينكم وعهدكم فإن الكفيل مراخ الحال المكفول به رقيب عليه ومعنى جعلهم إيراد كفيلاً حلفهم به ومعاهدتهم به والجملة حال من واو أوفوا أو واو وتنقضوا وقيل جعلتم الله كفيلاً لكم بالجنة إن تمسكنم بعهدته الذى هو

دينه وباليمين عليه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ في نقض اليمين
والعهد وفي غيره وذلك تهديد لهم .

﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ في نقض العهد واليمين . ﴿ كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا ﴾

أى مغزولها فهو مصدر بمعنى اسمٍ معمول والمراد ضرب المثل لنقض العهد
واليمين بأن نقضه لما كنقض امرأة ما غزلته لو فرضنا أن امرأة
غزلت فنقضت غزلها وذلك أنها لم تكف عن الغزل ولما غزلت لم تبق
الغزل بحاله بل نقضته، فنهاهم عن نقض العهد الشبيه بذلك . وقال
الزمخشري قيل هي ريطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت
مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفالكة عظيمة على قدرها فكانت
تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهور ثم تأمرهن فينقضن ما
غزلن . ا . ه . وهو قول الكلبي ومقاتل وذكر أنها من قريش وأن
سعد المذكور هو ابن كعب بن زيد مناة بن تيم فالزمخشري إنما نسبته
إلى جده الثاني والخرقاء الحمقاء وهي قليلة العقل وذكر أنها تغزل
الصوف أو الوبر أو الشعر هي وجواربها وأن نقض ما غزلت هو دأبها
تغزل هي وهن وتأمر بنقض الكل ، وقيل امرأة حمقاء من أهل مكة
تغزل أطول يومها ثم تنقضه، وروى أنها تغزل الشعر ، ﴿ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ﴾
أى من بعد إحكام وإبرام متعلق بنقضت . ﴿ أَنْكَاثًا ﴾ بفتح الهمزة جمع

نكث وهو ما بنكث أى يحل من طاقات الجبال أو الغزل بعد الإبرام وهو حال من غزلها أو مفعول ثانٍ لنقضت على تضمينه معنى صيرت ﴿تَتَّخِذُونَ﴾ حال من الواو فى ولا تكونوا أو من الضمير المستتر فى قوله كالتى أو خبر ثانٍ المكون أى لا تكونوا ثابتين كهذه المرأة متخذين: ﴿أَيْمَانُكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ فساداً وهو الخيانة والخديعة بنقض العهد واليمين، وأصل الدخل ما يدخل فى الشئ وليس منه أريد به هنا ما يدخل العهد واليمين على سبيل الإفساد وقيل هو إظهار الوفاء وإبطال النقض ولا يصح فى تفسير الآية به إلا على الزيادة على التشبيه فإن تلك المرأة لا تبطن فى حال الاشتغال بالغزل أن تنقضه بل يبدو لها إلا أن ينزل ما يبدو لها من النقض منزلة نقض أبطنته من حيث إن ماذا النقض أو أريد الإبطان الحادث المتصل بالنقض أو كانت تبطن ذلك من أول الأمر ، وقال أبو عبيدة كل ما لم يكن صحيحاً فهو دخل ﴿أَنْ تَكُونُ﴾ أى بأن تكون أو لأن تكون متعلق بتتخذون أو بلا تكونوا وبلا تنقضوا ، ﴿أُمَّةٌ﴾ جماعة ﴿هِيَ أَرْبَى﴾ أزيد وأكثر ، ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ كانوا يعاهدون قوماً ويتحالفون معه على السلم والعافية وإذا رأوا قوماً أكثروا عظم قوة من ذلك القوم حالفوهم وعاهدوهم وتركوا الأول فإن حاربوا الأول حاربوا معهم وذلك واقع فى قريش يتركون

من عاهدوه وحالفوه وينتقلون إلى من هو عدوه إذا كان أكثر وأقوى
 وواقع إليهم بترك غيرهم من حالفه وعاهده وينتقل إليهم لقوتهم
 وكثرتهم زواقع فيما بينهم وكذا غيرهم ﴿ إِنَّمَا يَبْذُلُكُمُ اللَّهُ بِهِ ﴾
 أى يختبركم بكون أمة أرى من أمة لينظر أمتهمسكون بالوفاء بالعهد
 واليدين فى بيعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعهدا أم تغتبرون
 بكثرة قريش وقوتهم وقلة المؤمنين وضعفهم فالهاء عائدة على مصدر
 تكون من قوله أن تكون سواء جعلناها تامة وهى أرى نعت أمة أو غير
 تامة وهى أرى خبر لأن التحقيق أن المناقضة مصدر كالتامة وقيل
 اذاء عائدة إلى الرباء المفهوم من أرى وهو زيادة أمة على أخرى وقيل
 إلى الأمر بالوفاء ﴿ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ بيانا يتصل به الثواب
 للمسك والعقاب للناقض ﴿ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ فى الدنيا من أمر
 العهد وغيره ككفر وإيمان .

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ أى متحدة الدين متفئة
 وهو دين الإسلام بتوفيق الجميع إليه ولكن اقتضت حكمته أن يوفق
 بعضاً ويخذل بعضاً أو بالإلجاء والجبر عليه ولكن اقتضت حكمته
 أن بعضاً يعصى باختياره وبعضاً يطيع باختياره ليعاقب ويشبث كما
 قال ، ﴿ وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يخذله أى لا يوافقه فيعصى

باختياره بعد أن يبين له وليس ذلك جبراً تعالى عنه ﴿ وَيَهْدِي ﴾ يوفق
 ﴿ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ولا يسأل عما يفعل ، ﴿ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾
 يوم القيامة سؤال تبكيت ومجازاة ﴿ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ﴾ كرر النهي عن اتخاذ
 الإيمان دخلاً تأكيداً عليهم ومبالغة في تمبيح ذلك وتعظيم أمره ولكن
 بين النهيين مخالفة فالأول بالتضمن والعرض لأنه ذكر اتخاذ الإيمان
 دخلاً في الكلام الأول بعبارة تجعل حالاً مما تسلط عليه النهي كما مر
 والثاني بالتصريح والذات لإدخال ذات النهي على مادة اتخاذ وذلك
 من باب الترقى فمن لم ينتبه بالأول تنبه بالثاني ومن تنبه به ازداد بالثاني
 ورسخ فيه وقيل الأول في نقض مطلق العهد والإيمان والثاني في نقض
 بيعة الإسلام بعد الدخول فيه والسياق اللاحق أنسب به وهو زلل
 التقدم بعد الثبوت وذوق السوء بالصد عن سبيل الله عز وجل وثبوت
 العذاب العظيم كما قال . ﴿ فَتَزِلَّ ﴾ تزلق ﴿ قَدَمٌ ﴾ عن طريقة الإسلام
 الواضحة والمراد فتزل أقدامكم بالجمع والتعريف بالإضافة ولكن
 أفرد ونكر للدلالة على أن زلل قدم واحدة عظيم فكيف يزلق قدمي
 الإنسان معاً أو على أن من زلقت له قدم واحدة لا ينتفع بالأخرى
 في نفس ذلك الزلق فكيف يزلق قدمين أو على أن هلاك الإنسان واحد

أمر عظيم فكيف بجمع عظيم . ﴿ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ﴾ على طريقة الإسلام الواضحة شبه الخروج إلى النفاق والشرك عن الإسلام بزلق القدم في نحو الأرض المبتلة التي تزلق الأقدام والعرب تقول لمن وقع في بلاء بعد عافية زالت قدمه ﴿ وَتَذُقُوا السُّوءَ ﴾ وقرى بفتح السين وإسكان الواو حياً أى العذاب في الدنيا بالقتل والسلب والغنيمة . ﴿ بِمَا صَدَدْتُمْ ﴾ ما مصدرية أى بصدكم أى بإعراضكم وبمنعكم غيركم ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الذى هو الإسلام أو الوفاء بالعهد والإيمان ومن نقض عهد الإسلام فقد جعل النقض سنة لغيره ﴿ وَأَكْرَمُ ﴾ فى الآخرة ، ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ على زلل القدم زين الشيطان نعوذ بالله منه لقوم أسلموا بمكة أن ينقضوا عهد الإسلام لجزعهم من غلبة قريش واستضعاف المسلمين وإيذائهم ولما يعدهم قريش على النقض ويوعدونهم على الوفاء فثبتهم الله عز وجل بذلك والله أعلم . قدم وفد كندة وحضرموت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فبايعوه على الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولم يهاجروا فيما قيل ولعله قبل نزول فرض الهجرة لما ظهر أن المراد لم يهاجروا من بلادهم ثم إن رجلاً من حضرموت قام فتعلق برجل من كندة يقال له امرؤ القيس . فقال يا رسول الله : إن هذا جاورنى فى أرضى فقطع طائفة منها فدخلها فى أرضه . فقال له رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - هل لك بينة على ما تزعم . فقال له : القوم كلهم يعلمون
أنى صادق وأنه كاذب ولكنه أكرم عندهم عنى . فقال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - يا امرؤ القيس ما يقول هذا . قال : ما يقول
إلا الباطل . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقم فاحلف بالله
الذى لا إله إلا هو . ما له قبلك شيء مما يقال وإنه لكاذب فيما يقول .
قال : نعم . قال الحضرمي : يا رسول الله إنه رجل فاجر لا يبالي بما
حلف عليه . فقال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنه من قطع
مال رجل مسلم بيمين كاذبة أتى الله وهو عليه ساخط فقام امرؤ القيس
يحلف فنزل قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ أى بالحلف بالله جل جلاله . ﴿ ثُمَّنَا ﴾
عرضاً محرماً من الدنيا وسماه ثمناً لأنه يكون فى الجملة ثمناً وأشار به
إلى الأرض التى اقتطعها امرؤ القيس إشارة وشمل غيرها وفى الآية
دلالة على أن كل ثمن يصح تسميته مثنناً من حيث أنه أطلق فى الآية
الشراء عليه . ﴿ قَلِيلًا ﴾ أشار إلى أن الدنيا كلها قيل فأيا ما اشترى
أحد منها بالعهد فقد اشترى قليلاً ولو عظم فى العيون القلوب ،
﴿ إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ من الخير فى الآخرة لمن اتقى الله وفى الدنيا ﴿ هُوَ خَيْرٌ
لَّكُمْ ﴾ مما تتوصلون إليه باليمين أو غيرها وهو حرام . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴾ تميزون المصالح من المضار وفضل ما بين العوضين .

﴿ مَا عِنْدَكُمْ ﴾ من أموال الدنيا . ﴿ يَنْفَدُ ﴾ ينقضى ، ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ في الآخرة ، ﴿ بَاقٍ ﴾ لا ينقضى أو ما عنده في الدنيا باق بمعنى أن خزائنه لا تنفذ والجملتان تعليل للحكم السابق ، ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ على طاعة الله والمصائب من ضيق العيش وغيره . وعن المعاصي وقرأ أبو كثير وعاصم بالنون وكذا روى النقاش عن الأخفش عن ابن ذكوان قال أبو عمرو الداني هو وهم لأن الأخفش ذكر ذلك عنه في كتابه بالياء ﴿ أَجْرَهُمْ ﴾ مفعول ثان على تقدير الباء أو تضمين يجزى معنى يوفى أو يعطى ﴿ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بحسنه ويعفو عن قبيحه أو يجزيه بأحسنه الذى يكون جزاؤه أعظم شئ فكيف لا يجازيه بحسنه الذى هو دون ذلك فى الجزاء أو يجازيه على حسناته كلها بجزاء أحسنها قيل أو بجزاء أحسن من أعمالهم فقام الأشعث بن قيس فأخذ بمنكب امرئ القيس فقال ويلك يا امرؤ القيس إنه قد نزلت آيتان فيك وفى صاحبك خيرهما له والأخرى لك وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من قطع مال رجل مسلم بيمين كاذبة لقي الله وهو عليه ساخط ، فأقبل امرؤ القيس فقال : يا رسول الله ما أنزل فى ؟ فتلا عليه الآيتين ، فقال امرؤ القيس : أما ما عندى فينفد . وأما صاحبي فيجازى بأحسن ما كان يعمل . اللهم إنه لصادق فإني أشهد الله أنه صادق ولكنى والله ما أدري ما بلغ ما يدعى من أرضه فى أرضى

قد أصبتها منذ زمان فله ما أدعى في أرضي ومثله معه فنزل قوله تعالى :

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ يتناول الذكر والأنثى وإنما ذكرها بقوله :
 ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْشَى﴾ دفعاً لتخصيص الذكر لأنه المطابق للفظ ومبالغة
 في تقرير الوعد وتعظيمه ، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ مخرج للكافر فإنه لا يثاب
 على عمله الصالح في الآخرة بل في الدنيا فقط ويخفف عنه العذاب
 به في الآخرة بعض تخفيف فيما قيل فدركات الكفار مختلفة كما روى
 قومنا من تخفيف عذاب أى طلب بالنسبة إلى غيره أنه في النار إلى
 كعبه أو أن نعليه من نار أو أن تحت رجله جمرتين . وروى أن أبا هب
 أثيب بأن يسقى في النار بنقرة الأيم لعنقه أمة لما بشر بولادة رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - ولعل مثل هذه الإثابة للمشارك مختصة به
 - صلى الله عليه وسلم - ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط ولنحيينه
 جواب قسم محذوف والقسم وجوابه جواب الشرط أى فو الله لنحيينه
 ﴿حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ في الدنيا بالقناعة وذهاب ضيق الصدر وبالرزق الحلال
 كثيراً وقل ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ﴾ في الآخرة عطف على لنحيينه واختار
 أبو حبان أنه جواب قسم مقدر والقسم المقدر وجوابه معطوفان على
 القسم المقدر وجوابه لأنه بالياء التفاتاً ونحيينه بالنون وقرأ عاصم

وابن كثير ولنجزينه بالنون أيضاً ﴿ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾
فقال امرؤ القيس : إلى هذه يارسول الله ، فكبر وحمد الله وشكره . ،
وقيل إن الآيات الثلاث متصلات بما قبلهن من النهي عن نقض العهد
واليمين على العموم أى لا تشتروا بنقض عهد الله أو لا تستبدلوا
بعهد الله ثمناً قليلاً ، مثل ما كانت قريش تعده لمن نقض بيعة رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - إنما عند الله من نصر وتغنيم فى الدنيا وثواب
فى الآخرة خير لكم مما تعده على النقض وعرض الدنيا فإن بأسره
وليجزين الله من صبر على أذى الكفار ومشاق التكليف . قال سعيد بن
جبير ، وعطاء وابن عباس فى رواية عنه : الحياة الطيبة الرزق الحلال ،
وقال الحسن وعلى بن أبى طالب : القناعة ، وقال مجاهد وقتادة :
حياة الجنة ، ورواد عوف عن الحسن ، وقال : لاتطيب حياة إلا فيها
غنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة ،
وقال السدى : حياة القبر ، لأن المؤمن يستريح فيه من نكد الدنيا ،
وقال مقاتل : العيش فى الطاعة ، وقيل : حلاوة الطاعة والتوفيق فى قلبه ،
وقيل رزق يوم بيوم ، واعلم أن طيب حياة الصالحين إنما هو بنشاط
نفوسهم ونبيلهم وقوة رجائهم ، والرجاء للنفس أمر ملذ ، فبهذا طابت
حياتهم وأنهم احتقروا الدنيا فزالت همومها عنهم ولو كانوا فقراء

لرضاهم بالقسم وقناعتهم ورجاؤهم ثواب الآخرة فإن كانوا أغنياء زاد طيب إلى طيب، بخلاف الكافر فإنه لا يرجو ثواب الآخرة ، ولا يرضى بالقسم فإن كان غنياً لم يتركه حرصه أن يتهنأ بعيشه ، وإن كان فقيراً ازداد تنغصاً إلى تنغص ، روى أحمد والحاكم عن أبي موسى الأشعري عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنياه ، فآثروا ما يبقى على ما يفنى ، ولما كانت القراءة من العمل الصالح بل أعظمه ، ذكرها عقب ذكر العمل الصالح وذكر الاستعاذة عقبه أيضاً ، بذلك ولتسلم القراءة من الوسواس بأن أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يسأل الله أن يمنعه من وسواس الشيطان وذلك السؤال هو معنى الاستعاذة فقال :

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ إذا أردت قراءته فعبر بالقراءة عن إرادتها لأن إرادتها سبب لها وملزومة لها . هذا مذهبنا ومذهب الجمهور في الاستعاذة من أنها قبل القراءة متصلة بها غير مفعول له ؛ فذلك كقوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » أي إذا أردتم القيام إليها ، وكقولهم : إذا أكلت فقل بسم الله ، وإذا سافرت فتأهب ، أي إذا أردت الأكل وإذا أردت السفر ، وذلك مذهب أكثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وفقهاء الأمصار وذلك أن الوسوسة تحصل في أثناء القراءة فتقدم على

القراءة لتذهب الوسوسة فلا تؤخر عن وقت الحاجة وسواء كان ذلك في الصلاة أو غيرها ، وقال أبو هريرة وجماعة من الصحابة والتابعين : إن الاستعاذة بعد القراءة في الصلاة وغيرها ، وهو قول مالك وجماعة وداود الظاهري في أحد قوليه وابن سيرين في إحدى الروايتين عنه والنخعي لأن قارئ القرآن يستحق ثواباً عظيماً ، وربما حصلت الوسوسة في قلبه هل حصل ذلك الثواب أم لا ، فإذا استعاذ اندفعت وخلص الثواب ولظاهر الآية وحجة الجمهور ما روى عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا قام إلى الصلاة بالليل كبر ثم يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . ثم يقول : الله أكبر كبيراً ، ثم يقول : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزة ونفخه ونفثه ، أخرجه الترمذي . وقال : الحديث أشهر حديث في الباب وتكلم في بعض رجاله ، وقال أحمد : لا يصح . ولا أبي داود والنسائي عن أبي سعيد نحوه لكن قد نهاه جبريل عن هذا التعوذ ، فقال : قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وأخرج أبو داود عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي صلاة . قال عمر : ولا أدري أي صلاة هي . قال : الله أكبر كبيراً ثلاثاً ، والحمد لله كثيراً ثلاثاً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ثلاثاً ،

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمزه ، قال عمر :
 نفخه الكبير ونفثه الشعر وهمزه المؤنة أى الجنون وهمزه وسوسته فى
 الصلاة ونفخه إلقاء الشبه فى الصلاة ليقطعها ، وقيل إذا قرأ الآية
 الأولى استعاذ والخطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - ويلتحق به غيره
 من أئمة لأنها مخاطبة بما خوطب به إلا ما قام دليله ، ولأنه إذا احتاج
 إلى الاستعاذة فغيره أحق بها . ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ أى
 قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم كما هو المتبادر من لفظ الآية فأعوذ
 طلب للإعادة كما أن استعذ بمعنى اطلب الإعادة فإن العين والتاء زائدتان
 للطلب ، ولفظ أعوذ خبر ومعناه دعاء وطلب وقولك بالله من الشيطان
 الرجيم مذكور بلفظه فى الآية وكذلك قال صاحب الدرر اللوامع :
 وغير ما فى النحل لا يختار فجعل قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 كأنه مذكور فى هذه السورة بلفظه ، وقيل أعوذ مأخوذ من قوله تعالى :
 وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وبالله من الشيطان الرجيم
 مأخوذ من آية النحل هذه وكذلك مذهبنا ومذهب الشافعى وأما
 حنيفة لفظا الآية ، وحديث مطعم بن جبير المذكور ، روى أنه
 - صلى الله عليه وسلم - قال عند جبريل : أعوذ بالله السميع العليم
 من الشيطان الرجيم فنهاد من ذلك ، وقال له الذى أخذته من اللوح المحفوظ

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وهذا الذي نهاه عنه هو تعوذ النكار
تمسكوا لجهلهم بما هو منسوخ منهى عنه ، وروى أنه أول ما نزل جبريل
على نبيينا عليهما السلام ، قال له : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .
ثم قال له : ثم قال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال له - صلى الله
عليه وسلم - وفيه دليل أيضاً على تقدم التعوذ على القراءة وكان بعض
المقرئين يقول : أعوذ بالله المجيد من الشيطان المريد ، وعن عبد الله
ابن مسعود قرأت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت أعوذ
بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . فقال لي : يا ابن أم عبد قل :
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . هكذا أقرأني جبريل عن القلم عن
اللوح المحفوظ ، وروى عن اللوح المحفوظ عن القلم وهو أظهر . وكان
جماعة من السلف يتعوذون كتعوذ النكار المنهى عنه وعن حمزة أستعيد
ونستعين واستعذت واختاره صاحب الهداية من الحنفية لمطابقة القرآن في السين
والتاء مع الإفراد ولكن أستعيد مثله وعن حميد بن قيس أعوذ بالله
للقادر من الشيطان الغادر . وعن أبي السدك أعوذ بالله القوي من الشيطان
القوي وعن قوم أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم وعن آخرين منهم
أحمد : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم أنه هو السميع العليم ، وبه قال
التوري والأوزاعي جمعاً بين هذه الآية ، وقوله فاستعذ بالله أنه هو

السميع العليم ولحديث أبي سعيد المذكور وبذلك تمسك أيضاً أحمد
فقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وروى نافع بن
جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : أعوذ
بِالله من الشيطان الرجيم قبل القراءة وجهر به جهرًا . وروى أنه أول
ما نزل جبريل قال : قل يا محمد : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .
فقال . ثم قال : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، اقرأ باسم ربك الذي
خلق . الخ . وقيل : يقال أعوذ بالله وكلماته من الشيطان وهمزاته ،
وقيل : أعوذ بالله بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ، وفيها
الفاظ أخر . قال الحلواني في جامعه : ليس للاستعاذة حد ينتهي إليه
من شاء زاد ، ومن شاء نقص ، والمختار عند أئمة القراء الجهر بها ،
وقيل يسر بها مطلقاً ، وقيل يسر بها فما عدا الفاتحة وأطلقوا اختيار
الجهر وقياد أبو شامة بقيد لا بد منه ، وهو أن يكون بحضوره من
يسمعه . قال : لأن الجهر بالتعوذ إظهار شعار القراءة كالجهر بالنية
وتكبيرات العيد ، ومن فوائد أن السامع ينصت للقراءة من أولها لا
يفوته منها شيء ، وإذا خفي التعوذ لم يعلم السامعها إلا بعد أن فاتته
من المقروء شيء وهذا المعنى هو الفارق بين القراءة في الصلاة وخارجها ،
والجمهور على أن المراد بإخفائها التلظظ مع إسماع النفس فقط .

وقيل الذكر في القلب بلا تلفظ وإذا قطع القراءة إعراضاً أو تلقيناً
أوبكلام أجنبي ولو رد السلام استأنفها أو يتعلق بالقراءة فلا ولا يكفي
استعاذة واحد عن غيره من واحد أو جماعة لأن المقصود اعتصام القارئ
والتجاؤه بالله من الشيطان الرجيم فلا يكفي تعوذ أحد عن أحد. ذكر ذلك
ابن الجزري. قال النووي: لو مر القارئ على قوم فسلم عليهم وعاد
إلى القراءة حسن أن يعيد التعوذ ومذهبنا الجهر بها إن قرأها في غير
الصلاة قدر ما يسمع من يليه أو أكثر بلا مبالغة في الجهر وفيما قيل
تكبيرة الإحرام قدر ما يسمع من يليه أو قدر ما يسمع نفسه فقط
بلا فساد صلاة إن صدر منه الجهر أكثر من ذلك لعدم الدخول فيهما
وإن استعاذ بعد الدخول تلفظ بها وأسمع نفسه فقط وقيل يتلفظ
ولا يسمع نفسه وفي النقص إن جاوز ذلك خلاف، وإن تلفظ بها في
غير الصلاة ولم يسمع نفسه أجزاء أيضاً ولا يجزيه إن لم يتلفظها
واقترع على قلبه. وروى إسحاق والمسيب عن نافع أنه يخفيها في جميع
القرآن. وروى سلم عن حمزة أخفاؤها في جميعه إلا الفاتحة فيجهر
بها أو لها. وروى عنه خالد جواز الإسرار والجهر ووجه الإخفاء أن لا يظن
أنها من القرآن والفرق بين ما جلس إليه وما لم يجلس إليه ووجه
الجهر أنه قد يثبت أنه ليس من القرآن بالإجماع وهو دعاء والدعاء

يجوز إسراؤه وإجهاؤه . قال الله تعالى : ادعوا ربكم تضرعاً . قيل :
يرفع صوت ونخفته أى بإسرار ، وأجمع العلماء أن نحو قول أحد :
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ليس آية من القرآن . بل الأمر من القرآن
والاستعاذة عندنا واجبة فى الصلاة وغيرها ويجوز وصل التعوذ وبسبلة
والسورة وقطعهن وقطع التعوذ وحده ووصل بسبلة مع قطعهما عن
السورة وكذا قال قوم : وهو الصحيح لظاهر الأمر فى الآية ولا تعوذ
إلا فى قراءة الركعة الأولى عندنا ، وعند الشافعى وأبى حنيفة ذهبوا
إلى أن قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة . وقال ابن سيرين والنخعي
وقوم : يتعوذ فى كل ركعة وهو المتبادر من ظاهر الآية لأن الحكم المرتب
على شرط يتكرر بتكرر الشرط قياساً ، فكلمات تكررت إرادة القراءة تكررت
الاستعاذة وذلك للفصل بين قراءة الركعتين بما ليس متعلقاً بالقراءة ،
وقال الجمهور : الاستعاذة مستحبة فى الصلاة وغيرها واجبة وكان
مالك لا يرى التعوذ فى الصلاة المفروضة وقرأه فى قيام رمضان وكان
غير حافظ عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه تعوذ فى صلاة ومعنى
أعوذ بالله أعتصم به فالاستعاذة تطهير القلب عن كل ما يشغل عن الله
وأقرار بالعجز والضعف واعتراف بقدرة البارئ عز وجل وأنه العلى
القادر على دفع المضرات واعترافاً بعبادة إبليس وكل شيطان والمتراد

بالشيطان كل الشيطان لا إبليس فقط والشيطان عند الجذاق فيعال
 من شطن إذا بعد لأنه بعيد من الخير والرحمة أو من شطن إذا خالف
 أمر الله جل وعلا، فلو سمي أحد شيطان بدون ال لصرف الإمامة النون
 وقيل فعلا من شاط يشيط فلو سمي به لمنع الصرف فلزيادة الألف
 والنون والعلمية، والرجيم فعيل بمعنى فاعل لأنه يرجم الناس بالوسوسة
 أو الشر أو بمعنى مفعول لأنه مرجوم بالشبه عند استراق السمع، وقيل
 مرجوم بالعذاب : وقيل بالشم كما قيل في قوله تعالى : « لئن لم تنته
 لأرجمنك » وقيل مطرود على الرحمة والخير ومنازل الملائ الأعلى ولما
 كان الأمر بالاستعاذة ربما توهم متوهم منه أن للشيطان ولاية على أولياء
 الله نفي ذلك بقوله :

﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ ﴾ تسلط وهو الولاية والرياسة وهذه الجملة
 تعليلية . ﴿ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ عطف على آمنوا
 أى ليس له سلطان على الذين هم آمنوا ويتوكلون على ربهم أى على
 لحامعين بين الإيمان والتوكل فإنهم لا يطيعونه ولا يقبلون وسأوسه
 إلا على ندور وغفلة فأمرؤا بأن يدفعوا ما يعرض لهم منه بالاستعاذة .
 وقال سفيان بن عيينة ليس له سلطان أن يحملهم على ذنب لا يغفر .

﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ ﴾ رياسته النافذة أو جملة على ذنب لا يغفر من غير
 أن يستطيع وإكراههم ﴿ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ ﴾ يتخذونه ولياً أو يلونه
 بالحب والطاعة وهم المنافقون منهمكون في معصية الله سواء أسروا
 الشرك أم لا . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ أى مشركون بسبب الشيطان
 أو مشركون بالله غيرد فالضمير عائد إلى الشيطان وإلى الله جل جلاله .
 والوجه الأول هو المتبادر ويحتمل أن يريد بالذين يتولونه والذين
 هم به مشركون فريقاً واحداً وهم المشركون كأنه قيل إنما سلطانه
 على الذين جمعوا بين توليه والإشراك به ويحتمل أن يريد بالسلطان
 الحجة أى لا حجة له على المؤمنين المتوكلين يوم القيامة بعصيانهم
 إياه إنما حجته على متوليه والمشركين وهى أنه دعاهم بغير دليل
 فأجابوه .

﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ بالنسخ فجعلنا آية ناسخة مكان
 آية منسوخة لفظاً أو حكماً أو قيماً ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ ﴾ جملة
 معترضة بين الشرط والجواب وهو قالوا توبيخاً للكفار على قولهم
 وتقريباً عليهم وتنبيهاً على فساد قولهم أو حال من الضمير فى بدلنا

على طريق الالتفات من التكلم للغيبة والمعنى وإذا نسخنا آية بآية
ونحن أعلم بما ننزل من المصالح من نسخ آية بأخرى وغيره، بحسب
الحوادث بالشئ مصلحة أمس مفسدة اليوم فينسخه اليوم، ورب شئ
مفسدة أمس نبي عنه، مصلحة اليوم أمر به، وقد كان ينسخ الأهون بالأهون
والأشق بالأشق والأهون بالأشق والأشق بالأهون للمصلحة، ألا يرون
الطبيب الماهر يأمر بدواء في وقت وينهى عنه في وقت وبالعكس
باعتبار أنه مصلحة في وقت مفسدة في آخر. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
وينزل بإسكان النون وتخفيف الزاي والمعنى واحد، ومنع بعض
المعتزلة نسخ الأهون بالأشق لأن لا مصلحة في الانتقال من سهل إلى
عسر، وهو مبنى على أنه لا بد من مراعاة مصلحة المكلف فالتحقيق
أنه لا يلزم ذلك، وقيل لا يلزم تفصيلاً لا عموماً ولئن سلمنا لنقولن
أن فائدة الانتقال من سهل إلى عسر كثرة الثواب، ومن نسخ أهون
بأهون نسخ التوجه لبيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة، ومن نسخ الأشق
بالأهون نسخ العدة بالحول في الوفاة بأربعة أشهر وعشر، ونسخ بثبوت
الواحد لعشرة بثبوته لاثنتين في: إن يكن منكم عشرون. الآية - ومن
نسخ أهون بأشق نسخ التخير بين صوم رمضان والفدية بتعيين
الصوم. قال الله تعالى: « وعلى الذين يطيقونه فدية » الخ.

وقيل التقدير لا يطيقونه ومن ذلك قوله تعالى: واللذان يأتياها منكم -
 الآية ، ثم قال : « واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم . . إلى قوله
 سبيلا . . ثم أنزل الزانية والزانى الخ . . أول ما نزل آية الأذى
 ثم آية الحبس ، ثم آية السبيل . كذا قيل فى تمثيل ويجوز النسخ
 بلا بدل لكن لم يقع عند الشافعى وقيل وقع ، كنسخ وجوب تقديم
 الصدقة على مناجاة النبى - صلى الله عليه وسلم - وأجيب بوقوع
 البدل وهو الجواز باستحباب ، وقال بعض المعتزلة لا يقع لأنه مصلحة
 فيه ، وأجيب بعدم لزوم مراعاتها وعلى لزومها فهى موجودة إذ فى الراحة
 من التكليف بذلك الحكم مصلحة وهى السلامة من عدم الإخلال به
 والتهاون فيترتب عليه الدم عاجلا والعقاب آجلا ﴿ قَالُوا ﴾ أى كفار
 مكة ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ﴾ كاذب على الله سبحانه وتعالى تأمر بشيء
 اليوم وتنهى عنه غداً يسخر بأصحابك فدأيتهم بما هو أهون صر فاً للمشقة
 عليهم ، ولو كان ذلك من الله لم يختلف ولقد كذبوا فإنه ينسخ الأهون
 بالأشق والأشق بالأهون والمثل بالمثل ولكنهم بعدوا عن العلم بمصلحة
 النسخ وحكمته ، ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ فى التعبير بالأكثر مثل ما مر
 ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ حكمة النسخ ومصلحة وحقيقة القرآن أو لا يعلمون
 الخطأ من الصواب :

﴿ قُلْ يَا مُحَمَّدٌ نَزَّلَهُ ﴾ أَى القرآن ﴿ رُوحُ الْقُدُسِ ﴾ أَى
روح الطهر وهو جبريل وإنما أضيف اسمه وهو روح للقدس كما يقال
حاتم الجود وزيد الخير وطلحة الخير والأصل الروح المقدس بالنعته
ثم أضيف للمصدر وقرأ ابن كثير بإسكان الدال تحقيقاً، والإنزال
والتنزيل معنى واحد والإنزال عام والتنزيل خاص بالتدريج كما أن
القرآن منزل بالتدريج على حسب المصالح مما يقتضى التبديل ﴿ مِنْ
رَبِّكَ ﴾ مقتضى الظاهر أن يقول من ربى فعدل عنه إلى الخطاب تأسيساً
له وتقوية، فإنما يفيد إضافة رب إليه بالخطاب أكثر مما يفيد إضافته
إليه بالتكلم أو إيدان بأن له أن يعبر بما شاء إذا خاطبهم بما أمر به مثلى
أن يقول من ربى أو من ربكم أو من الله أو من الرب وهو ذلك بحسب
من يظهر له أنه يؤثر فيهم بخلاف ما لو قالوا له قل نزله روح القدس
من ربى فإنه نص فى أن يقول من ربى، بالإضافة للياء فقط أو خاطب
بذلك من يصلح أى: قل يا محمد نزله روح القدس من ربك يا أبا ذب
أو يا أبا جهل ونحو ذلك فمن يقول أنت مفتر ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ملتبساً بما هو
صحيح وحكمه ﴿ لِيُثَبَّتَ ﴾ روح القدس ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ به فيزدادوا
إيماناً ويرسخ الإيمان به فيهم بل المؤمن يزداد يقيناً بنفسه النسخ إذا
تدبر رعاية الصلاح والحكمة ﴿ وَهَدَى وَبُشِّرَى ﴾ بالنصب على التعليل

عظفا على معنى يثبت وذلك لأن فاعل التثبيت والهداية والتبشير
وهو روح القدس تثبيتا للذين آمنوا بالنصب فصيح بذلك من قبيل
عطف التوهم في غير القرآن أو هما بالجرح عطف على المصدر أو بالرفع
أى هود والمجرور باللام ﴿لِلْمُسْلِمِينَ﴾ المنقادين لحكمه وهم الذين
آمنوا المثبتون وعبر عنهم بالمسلمين لا بالضمير يصفهم بالانقياد
للحكم، وفي الآية تعريض بأن ضد الهدى والبشرى الضد المؤمنين
المسلمين وفسره ليثبت بإسكان الشاء المثلية وتخفيف الموحدة بعدها .

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ﴾ أى أهل مكة ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ﴾ أى يعلم
محمدا ما يزعم محمد أنه قرآن من الله ﴿بَشَرٌ﴾ فما يقوله إنما هو قصص
ووعظ يتلقفه من ادعى لا من الله كما يزعم ويريدون بالبشر غلاما
نصرانيا لبعض قريش في مكة يسمى بلعام كان رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - يعلمه الإسلام ويرومه عليه وكان يدخل على الغلام
ويعرفه، قاله ابن عباس رضى الله عنهما أو غلاما لبني المغيرة يقال له
يعيش كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرئه ويعلمه وكان
الغلام يقرأ الكتب . قاله عكرمة أن غلاما روميا نصرانيا لعامر
ابن الحضرمي يسمى جبر وكان كاهنا وكان يقرأ الكتب
وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ما يقعد إليه عند

المروة قاله مجاهد وابن إسحاق والحسن أو جبر المذكور وعبد آخر
يسمى يسار أو يكنى أبا فكيهة وهما من أهل عين النهر كانا يصنعان
السيوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم - إذا مر عليهما يقرآن وقف عليهما يسمع. قاله عبد الله بن مسلم
قيل لأحدهما إنك تعلم محمد. فقال بل هو يعلمني. وعن الضحاك أنه
كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أذاه الكفار قعد إليهما
يتروح بكلامهما، والبشر يطلق على الواحد فصاعدا ويسار المذكور وحده
قاله بعض أو ما يشاء غلاما لحويطب بن عبد العزى أسلم وحسن
إسلامه ، وكان ذا كعب قاله الفراء أو عداس غلام عتبة بن ربيعة
قاله بعض أو سلمان الفارسي قاله بعض أو عداس المذكور وكان يهوديا
فأسلم وجبر المذكور وكان يقرأ من التوراة والإنجيل بالعبرانية .
قاله الكلبي واستأنف الله الرد على المشركين في قولهم إنما يعلمه بشر
بقوله عز وجل ﴿لِسَانُ الَّذِي﴾ أى لغة البشر الذى وإنما يطلق اللسان
على اللغة لأنه آلتها أو الأصل لغة لسان البشر الذى بحذف المضاف
﴿يُلْحِدُونَ﴾ يميلون قولهم عن الصواب الذى هو كون القرآن كلام الله
﴿إِلَيْهِ﴾ بأن قالوا كلامه لا كلام الله. قال أبو عمرو الداني قرأ حمزة
والكسائي هنا بفتح الياء والحاء والباءون بضم الباء وكسر الحاء

وهو ملحد بكسر الحاء والشئ ملحد بفتحها أى ممال ولحدده فهو
لاحد والشئ ملحد ومن ذلك سمي الشق في جانب القبر لحدا والميل
عن الدين إلحادا لأن كلا من ذلك إمالة، وقرأ الحسن اللسان الذى
يلحدون إليه ﴿أَعْجَمِي﴾ غير متبين لأنه ليس بلغة العرب ويسمى
أيضا من لغته لغة العرب أعجم إذا كان في نطقه عجمة، ومن ذلك
سمى زياد الأعجم وهو من العرب والعجمى والأعجمى نسبة إلى العجم
والأعجم وهو من لغته غير عربية ويطلق أيضا على من نسبته في العجم
ولو كان كلامه عربيا فصيحاً والجملة كما علمت مستأنفة كما في
قوله تعالى: الله أعلم حيث يجعل رسالاته، بعد قوله جل وعلا: وإذا جاءتهم
آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله ﴿وَهَذَا﴾ أى هذا
اللسان أى اللغة وهى لغة القرآن نفعا الله به أو هذا اللسان الذى
هو لسان فم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهذا الرجل على حذف
مضاف أى ولسان محمد الذى في فمه أو لغة محمد وقيل الإشارة إلى
القرآن ﴿لِسَانٌ﴾ وقيل هذا سرد لسان أنطق لسان ﴿عَرَبِيٌّ﴾ منسوب
إلى العرب وهم أعم من الأعراب فإن الأعراب سكان البادية فقط، وقيل
العرب سكان القرى فقط ﴿مُبِينٌ﴾ ذو بيان وفصاحة وبلاغة لا يتكلم
بالعجمية ولا يطبق تعلمها لبعده مكانه في البلاغة والفصاحة العربيتين

عنها بخلاف ذلك البشر الأعجم فبأنه يمكنه أن يتعلم لغة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإن لغة العرب أسهل اللغات ، فما يسمعه من ذلك البشر الأعجم لا يفهمه ولا أنتم تفهمونه والقرآن مفهم فكيف يتلقفه ولئن سلمنا أنه تلقف المعنى منه فعبر عنه بالعربية لم يسلم أن عبارة مخلوق تكن معجزة هذا الإعجاز الذي شاهدتموه لا من جهة اللفظ ولا من جهة المعنى ، وإن سلم لم يسلم أن هذه العلوم الكثيرة التي في القرآن التي لا تحصل إلا بمدة طويلة مع معلم ماهر يحصل من غلام سوقي يسمع منه في بعض أوقات مروره أو حين يريد التروح به عن أذى الكفار كلمات أعجمية لا يعرف إلا بعضها لركة لسان ذلك البشر في العربية جدا .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ لا يصدقون ﴿ بآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أي بأنّها منه ﴿ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ ﴾ أي لا يوفقهم إلى الحق وإلى سبيل النجاة وقيل إلى الجنة ﴿ وَلَهُمْ ﴾ في الآخرة ﴿ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ على كفرهم وهذا تهديد بعد ما أبطل شبهتهم ولما تضمن قولهم إنما يعلمه بشر أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - مقرر على الله بنسبة كلام البشر إلى الله ، قلب الأمر عليهم بقوله :

﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي ﴾ الخ و هذا قلب لقولهم إنما أنت مفتر أي ليس

مفتريا إنما يفترى ﴿الكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ لأنهم الذين لا يخافون عقابا يردعهم بخلاف محمد فإنه مؤمن يخافه فلا يكذب ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْقَرِيشِيُّونَ﴾ هم الكاذبون ﴿على الحقيقة لا أنت أو الكاملون في الكذب دون غيرهم من مطلق من يكذب لأن تكذيب آيات الله بمثل قولهم أنه يعلمه بشر أعظم الكذب أو أولئك هم الذين عدتهم الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة كأنه قيل كذبت فيما قلتم وأنتم كاذبون في العادة كقولك لرجل كذبت وأنت كاذب، أى من عادتك الكذب وأولئك هم الكاذبون في قولهم: إنما أنت مفتر إنما يعلمه بشر وأولئك هم الذين ظهر كذبهم وعجزهم إذ طعنوا في القرآن بمثل قولهم إنما يعلمه بشر فإن الطعن بما لا يتم دليل على غاية العجز، راموا الطعن بشيء والتستر به فكان آلة الطعن عليهم وفاضحا لهم كمن حفر لأنخيه جبا فوقه فيه منكبا، وفي الآية دليل على أن الكذب من أفحش الكبائر لأن الكاذب المفتري هو الذى لا يؤمن بآيات الله. قال عبد الله بن جراد يا رسول الله المؤمن يزنى أى يعتاد الزنى. قال قد يكون ذلك، أى قد يعتاده فيزول عنه الإيمان ثم يتوب فيرجع الإيمان إليه قالت المؤمن يسرق أى يعتاد السرقة. قال قد يكون ذلك والمعنى على ما مر، قلت المؤمن يكذب أى يعتاد الكذب وينهيك

فيه . قال : لا . قال الله : إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون .

﴿ مَنْ يَدُلْ مِنَ الَّذِينَ فِي قَوْلِهِ : « إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ » . الْخِ
وما بينهما معترض أي إنما يفترى الكذب من ﴿ كَفَرَ ﴾ من قلبه ؛
﴿ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ ﴾ به كقيس بن ضبابة ممن ارتد بقلبه
ولسانه وكان قد ارتد كذلك بلا إكراه وليس من ارتد من قلبه
بمغذور ولو أكبره أو من يدل من أولئك أي ومن كفر بالله من بعد
إيمانه هم الكاذبون ومن الكاذبين أي وأولئك هم من كفر بالله من
بعد إيمانه أو مفعول محذوف أو خبر لمحذوف . أي أعنى من كفر أو هم
من كفر أو مبتدأ شرطية أو موصولة محذوفة الخبر . الجواب أي هم
عذاب شديد أو فلهم عذاب شديد ، دل عليه قوله ولكن من شرح بالكفر
صدراً فعليهم غضب ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ ﴾ استثناء ممن كفر وهو متصل لأن
الكفر لغة يعم الكفر باللسان والكفر بالقلب والكفر بهما فاستثنى من
كفر باللسان فقط لإكراه من لا يطيقه له على الافتراء ، وكلمة كفر
فإنه لا بأس عليه إذا اطمأن قلبه إيماناً وخالف لسانه كما قال .
﴿ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ ﴾ ماكن ثابت . ﴿ بِالْإِيْمَانِ ﴾ لم تتغير عقيدته زعم
بعض أن هذه الآية نسخ منها المستضعفون فأبيح لهم بقوله تعالى :

«إلا المستضعفين» وزعم بعض أن في الآية من كفر بالله من بعد إيمانه
إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان فلا جناح عليه ولكن من شرخ
بالكفر صدرأ من غير كره فعليهم غضب، وفي الآية دليل على أن
الإيمان هو التصديق بالقلب لكن لا بد من النطق بكلمة الشهادة مرة عند
الجمهور حتى أنه غير خارج عن الشرك إن لم ينطق بها عند الجمهور
وقيل لا يشترط النطق بها وإنما هو بإجراء أحكام عليه ويعلم بأنه مؤمن ،
وذكر النووي في شرح مسلم أن أهل السنة من المحدثين والفقهاء
والمتكلمين اتفقوا على أن من آمن بقلبه ولم ينطق بلسانه مع قدرته
كان مشركاً ، واعترض بأن لكل من الأئمة الأربعة قولاً ، إنه مؤمن
عاص بترك التلفظ ، بل الذي عليه جمهور الأشاعرة وبعض محقق
الحنفية أن الإقرار شرك لإجراء أحكام الدنيا، ومذهبنا اشتراط الإقرار
وعلى اشتراطه يكفي أن يسمع نفسه واتفق القائلون بعدم اشتراطه
على اشتراط ترك العناد بأن يعتقد أنه متى طوب به أتى به ، وفي الآية
أيضاً تصريح بأن للمكره على الكفر أن يتلفظ به إن اطمأن قلبه
بالإيمان ترخيصاً من الله سبحانه والأفضل أن يصبر على ما يخل به
ولا يتلفظ إعزازاً للدين ، كما روى أن مسيلة الكذاب أخذ رجلين
فقال لأحدهما : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - فقال : ما تقول في ؟ قال : أنا أصم . فأعاد عليه ثلاثاً ، وفي كل ذلك يقول أنا أصم ، فقتله . فبلغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك فقال : أما الأول فقد أخذ برخصة الله تعالى . وأما الثاني فقد صدع بأمر الله بالحق فنهياً له وقد أخذ بالأفضل ، أيضاً أبو عمار بن ياسر وسمية رضي الله عنهم ، وذلك أول من أظهر الإسلام سبعة بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق وخباب وصهيب وبلال وعمار وأبو ياسر وأمه سمية ومهاجر : فأما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمنعه الله من أذى المشركين بعمه أبي طالب ، وأما أبو بكر فمنعه الله عز وجل بقومه وعشيرته وأخذوا الآخرين وألبسوهم أدرع الحديد وأجلسوه في حر الشمس نكدة فكانوا يعذبون بالآل وهو يقول أخذ . . . أخذ . . . حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه . قال خباب : لقد أوقدوا لي ناراً ما أظفأها إلا ودك ظهري ، وربطوا سمية بين يديهم وطعنوها في قلبها بحربة وقالوا : إنك أسلمت من أجل الرجال وماتت وقتلوا زوجها ياسراً وهما أول قتيلين في الإسلام وأخذ بنو المغيرة عماراً فغطوه في بشر ميمون ، وقالوا له : اكفر بمحمد ، فتابعهم على ذلك وقلبه كاره ، فأخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بأن عماراً كفر . فقال : منكر الكفرة أكفرك إلا أن عماراً ملأ إيماناً من قرنيه

إني قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأني عمار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يبكي ، فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يمسح عينيه . وقال : ما لك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت . وفي رواية أنه جاء إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يشكو ما صنع به من العذاب وما سامح به من القول ، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كيف تجد قلبك . قال : أجده مطمئناً بالإيمان . فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - فأجبههم بلسانك فإنه لا يضررك ، وإن عادوا فعد فنزلت الآية : وذكروا أنه قال : أخذني المشركون فلم يتركوني حتى شتمت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وذكر آلهتهم بخير ، فقال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما وراءك ؟ قلت : شراً يارسول الله ، والله ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير ، فقال لي : كيف تجد قلبك . قلت : أجده مطمئناً بالإيمان . قال : فإن عادوا فعد . والرخصة عامة كما يعطيه عموم اللفظ باقية ولو كان سبب النزول خاصاً ومعدن كفر بلسانه واطمأن قلبه بالإيمان جبر مولى عامر الحضرمي أكرهه عامر على الكفر فكفر بلسانه ثم أسلم عامر فأحسن إسلامه وأسلم جبر وهاجر إلى المدينة ، وقد قال مقاتل : إن الآية نزلت في جبر وليس كما قيل عن مجاهد أنها نزلت في ناس من أهل مكة آمنوا فكتب

إليهم بعض أصحاب النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم -- حين نزل وحي
الهجرة أن هاجروا إلينا فإننا لأبركم منا حتى تهاجروا فخرجوا يريدون
المدينة فأدركتهم قريش في الطريق فقتلهم عن دينهم فكفروا بالسنتهم
كأروهم قيل فنزل: ألم أحسب الناس -- الآيات فكتبوها إليهم أيضاً فتبايعوا أن
يخرجوا أيضاً فإن لحقهم المشركون قاتلوهم حتى يلحقوا بالله أو ينجوا
فنزل سبحانه ثم إن ربك للذين هاجروا . . الخ . وهذا القول ضعيف
لأن الآية مكية في أول الإسلام قبل أن يؤمروا بالهجرة ، وشرط التقية
بالشرك أن يقهر بعذاب لا يطيقه كالتخويف بالقتل والضرب الشديد
والإيلاطات القوية كالتخويف بالنار ، وقال ابن مسعود ما من كلمة
ترفع عني سوطين إلا تكلمت بها : وليس الرجل على نفسه بأمين إن
ضرب أو عذب أو حبس أوقيد ، ومراده بسوطين ضربتان وهما مثال ،
فإن الضربة الواحدة المؤلمة كذلك ، وقد روى أنه قال ضربة سوط وكذلك
إن خاف سلب المال المؤدى إلى تلف النفس وقيل وعلى التلف بالاشتراك
لإكراه التلفظ بكل ما هو معصية بإكراه مع إضمار مع هو الحق إلما يؤدي
التلفظ به إلى ظلم الغير كشهادة الزور والدلالة على مال الغير وخذ
الإكراه أن يهدد المكروه قادر على الإكراه بعاجل من أنواع العقوبات
يؤثر العاقل لأجله الإقدام على ما أكره عليه وغلب على ظنه أنه يفعل

به ما هدده إن امتنع مما أكره عليه وعجز عن الهرب والمقاومة والاستعانة
 بغيره ونحوها من أنواع الدفع ويختلف الإكراه باختلاف الأشخاص
 والأسباب المكره عليها في فروع وقيل لا يبيح التقية على أصولنا
 إلا ضرب يقع عليه في ذاته أو قتل خاصة ولعل سلب المال المؤدى
 إلى الموت داخل في القتل والتحقيق أن التخليد في السجن يبيح التقية ،
 وقيل إذا خاف وظهرت القرائن الدالة على ذلك التهديد وإحضار
 السوط وإشهار السيف وإشراع الرمح ، وقيل إذا علم منه في الماضي
 إيقاعه وبطشه والأيذاء باللسان لا يبيح التقية ولو عظم ، وقيل إذا خاف
 ضرباً فله التقية ولو لم يظهر القرينة ولا حضرت آلة الضرب إن كان
 قادراً على الإكراه ولا يشترط في التقية المعرضة بل اطمئنان القلب
 بالحق على الصحيح واشترطها بعضهم وأجمعوا على وجوبها على من هو
 ثابت العقل عارف بها إن حضرت له في تلك الحال وهي أن تؤمنهم
 السامع بمعنى في نفسك خلافة واستدل من قال بوجوبها بقوله - صلى الله
 عليه وسلم - قبل موته بشهر لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب
 ولا تشركوا بالله شيئاً ولو عذبتم أحرقتم بالنار ، والجواب أن المراد
 لا تشركوا من قلوبكم ، كما قال الربيع عن أبي عبيدة عن جابر في قوله
 - صلى الله عليه وسلم - قل الحق ولو كان مرأ ، ولا تشرك بالله شيئاً

وإن عذبت أو حرقت ، وقيل تجوز له التقية إذا خوف بقتل غيره
 ممن لا يجوز قتله ولا أن يبقى له وكذا له الوجهان إذا كان يلقى على
 إنسان أو يسحب عليه فيتضرر الإنسان أو يموت وكان موته مفضياً إلى
 موت غيره ولا إثم عليه ولا عزم في الفعل ولا في الترك ولا تجوز
 التقية بالفعل كشرب الخمر والزنى واختلاف في إفطار المقيم تقية
 وأجاز بعض المعتزلة التقية في الفعل كله قياساً على القول إلا ما فيه
 ظلم أحد ، وبه قال ابن الحسين من النكار فلو أكره على قتل إنسان
 فقتله للزومه الإثم والقود بإجماع ، إلا ما روى عن بعض المعتزلة وذكر
 بغض العلماء أن الزنى لا يتصور فيه الإكراه لأن الإكراه يوجب الخوف
 الشديد وذلك يمنع من انتشار الذكر ، وليس كذلك على الإطلاق فإنه
 قد ينعم لهم بالزنى فيأمن أو يؤخر عن تلك الحال فينتشر ، وأيضاً
 وقوعه عليها زنى ولو لم يقع إبلا ج ومن أكره على طلاق أو إعتاق أو بيع
 أو نحوه ففعل لزمه عند أي حنيقة ولم يلزمه عندنا وعندنا وعند
 الشافعي وأكثر العلماء لقوله تعالى: لا إكراه في الدين ، أي لا عبرة ولا
 أثر لما يفعل من أموره بكره كذا فسرهُ هؤلاء ولا تجوز التقية بقذف
 المحصنات طلاقاً على الصحيح وأجازها ابن بركة وتجاوز بإنكار
 الزوجية وإثباتهما وإثبات العبودية للنفس أو الغير ونفيها والبهتان

عند بعض ولا تجوز في الفتوى بغير حق وشهادة الزور خلافاً ولا في إلقاء سلاح أو لباس ، وقيل بجوازها إن كان له آخر وأجازها بعض بأكل المحرمات كقذر الآدمي والدم والخنزير وما الغير بشرك نية الضمان وأجاز بعض المعتزلة التقية بكل محرم ولو بزني أو قتل غيره ، وزعمت بعض الصنفية أن هذه الآية المبيحة للتقية منسوخة بقوله - صلى الله عليه وسلم - ماتنتمعوا من المينة والصواب أن المراد فيه لا تشرکوا بقلوبكم كما مر ومن أكره على مباح فعلاً أو قولاً أو مسنون فله أن يفعل وله أن لا يفعل ويموت وإن أكره على واجب كصلاة الظهر أو على تركه وجب عليه فعله ولو يموت لكن له أن يوصي أو يمر عليه في قلبه فينجو إذا أكره على تركه ومن أكره على الزنى فزنى لزمه الحد والصداق وقيل لا يحد ولا صدق عليه إن أكرهته هي ومن أكره على قتل إنسان فقتله لزمه القود وقيل لزمه ومكرهه . وقال أبو يوسف : لا شيء عليه والقود على من أكرهه وليست تقية الصاحب والجار والرحم ومن خيف منه ضرر فلهذا في مال أو نفس أو عرض ونحو ذلك على حد التقية بالشرك بل معناها أن تتألف لمن ذكر بما يوهم أنك راض عنه وأنه في ولايتك مثل أن تقول لرحم كوالد وأخ وصاحب وجار رحمك الله وتريد رحمة الدنيا ونجارك من النار وتريد نار الدنيا ، وأعانك الله

وتريد على مباح وآجرك الله أجر المحسنين وتريد أن يعطيه أجراً دنيوياً
 كأجر من أحسن عملاً دنيوياً يستحق به أجره دنيوية ولم يكونوا بعد
 من يضرك بقتل أو ضرب إذا احتجت إلى ذلك لتسهيل العشرة وإزالة
 النفرة ومشقة العداوة والفرقة إذا كنت إن لم تقل له ذلك صفت
 العشرة أو تفر أو شقت. عداوته أو فارقك وأجاز بعض أيضاً مثل
 تلك المعارض لجلب نفع مستغنى عنه ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا ﴾
 أي من فتح صدره ووسعه بمعنى طابت به نفسه واعتمده في حال إكراه
 أو في غيره ﴿ فَعَلَيْهِمْ ﴾ في الآخرة والدينا ﴿ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ ﴾
 في الآخرة ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ لو فيها وفي الدنيا بالسيف لأنه لا أعظم
 من جرمة .

﴿ ذَٰلِكَ ﴾ الوعيد الذي هو غضب الله وعذابه العظيم أو ذاك الكفر بعد
 الإيمان ﴿ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا ﴾ بالغوا في الحب ، ﴿ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى
 الْآخِرَةِ ﴾ على الحب بعلى لتضمنه معنى الاختيار والباء سببية ﴿ وَأَنَّ
 اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي لا يوفق للإيمان من سبقت له الشقاوة .

﴿ أُولَٰئِكَ ﴾ أي من صفة ذلك ﴿ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾
 خذلهم ﴿ وَسَنَعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ شبه ترك التوفيق بالربط على الشيء
 والختم عليه كأنهم قد ألقى بستر على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم فكانوا

لا يدر كون الحق ولا يتأملون فيه والسمع مصدر فلذا أفردته أو بمعنى
 الإذن وعلى هذا فأفردته لإرادة الجنس بقريئة أضافته لضمير الجماعة
 ﴿ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ عما يراد بهم من غضب الله عز وجل وعذابه
 أو عن تدبير العقوبة أو مما خلقوا له من العبادة كما قال صاحب لامية
 المعجم .

قد رشحك لأمر لو فطنت له فارب بنفسك أن ترعى مع الحمل
 وأل المكمل أى كاملو الغفلة إذ لا أغفل ممن يغفل عما يوقعه في
 النار مخلداً .

﴿ لَا جَزَمَ ﴾ لا بد أَوْحَقاً ﴿ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ لأعمارهم
 إذ أفنوها فيما يوجب الوقوع في النار تخليداً والخاسرون
 بتضييع النعيم المخلد والحدور العين ﴿ ثُمَّ ﴾ عطف بثم لتباعد حال من
 يذكر عن حال من ذكر وتفاوت ما بينهما .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا ﴾ لله ولرسوله من مكة إلى المدينة كعمار
 أى إن ربك ثابت لهم بالولاية والنصر أو ناصرهم أو غفور لهم ﴿ مِنْ
 بَعْدِ مَا فُتِنُوا ﴾ صداهم المشركون عن الإيمان بالعذاب كعمار أو من بعد
 ما أخرجوهم عن التوحيد بإكراههم على التلفظ بالكفر حتى تلفظوا به .

معلمة قلوبهم بتوحيد أو من بعد ما ردوا للكفر فارتدوا من قلوبهم
ثم تابوا وهاجروا أو من بعد ما صنعوا من الهجرة فامتنعوا وهم قادرون
عليها ثم هاجروا، وقرأ ابن عامر من بعد ما فتنوا بفتح الفاء والتاء أي من
بعد ما فتنوا الناس عن الإيمان كعامر بن الحضرمي أكره غلامه جبر
المذكور على الكفر ثم هاجر وأسلم مع جبر أو من بعد ما فتنوا أنفسهم
بالكفر، ﴿ثُمَّ جَاهِدُوا وَصَبِّرُوا﴾ على الجهاد وما يصيبهم من المشاق
وعلى الإيمان والهجرة والطاعة، ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد الفتنة
المدلول عليها بقوله فتنوا أو من بعد جملة ما ذكر من مهاجرة وجهاد
وصبر أو من بعد الهجرة أو الفعللة قيل أو من بعد التوبة ، والكلام
يعطيها وإن لم يجر لها ذكر صريح وهو صحيح ﴿لَا غُفُورٌ﴾
لذنوبهم السابقة ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم يجازيهم على ما فعلوا بعد من الخير ،
قال ابن اسحاق نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة
والوليد بن الوليد ، قال عياض : ذكر عمار في هذه غير قويم فإنه
أرفع من طبقة هؤلاء وإنما هم ممن تاب ممن شرح بالكفر صمداً ففتح
الله به باب التوبة في آخر الآية ، وقال الحسن وعكرمة : نزلت في
عبد الله بن أبي سرح كان قد أسلم وكان يكتب الوحي لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فإذا أملى رسول الله صلى الله عليه وسلم - غفور

رحيم كتب عليم حكيم وإذا أملى عليه سميع حلیم أو سميع بصير ونحو ذلك والنبي - صلى الله عليه وسلم - ينظر إليه ولا يغيره لأنه - صلى الله عليه وسلم - أمي لا يحسن الكتابة فشك عبد الله بن أبي سرح في الإسلام فقال : كتبت غير الذي قال فلم يعبه علي ، فأزله الشيطان وألحقه بالكفر فارتحل لمكة فلما كان يوم فتح مكة أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقتله فاستجاره عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة وقيل لأمه فأجاره النبي - صلى الله عليه وسلم - فأئى به فأسلم ، قيل وحسن إسلامه وهذا القول إنما يثبت على القول لبقاء الهجرة بعد فتح مكة وعلى أن الهجرة هنا هجر المعاصي وعلى أن الآية مدنية في سورة مكية وكل ذلك ضعيف وكان بعض يسميه عبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو الأصل وإنما نسبته إلى أبي سرح نسبة إلى الجد وهو من بني عامر ابن الوليد ، وقيل نزلت في عياض بن ربيعة أخى أبي جهل من الرضاعة وقيل هو أخود لأمه وفي أبي جند بن سهل بن عمر بن الوليد بن الوليد ابن المغيرة ومسلمة بن هشام وعبد الله بن سنيه الثقفى فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلوا من شرهم ثم إنهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا وزعم بعض أن قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب أليم: نزل في عبد الله بن أبي

شرح وأنه منسوخ بقوله تعالى : « ثم إن ربك للذين هاجروا » الخ
 لما تاب ويرد هذا القول أن الأخبار لا تنسخ ، وذكر بعضهم أن قوله
 تعالى : « من كفر بالله من بعد إيمانه » . الخ . في مولى عامر بن خلف
 الجمحي كان يهودياً سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرأ سورة
 يوسف فاتاه حين أصبح فأسلم فاطلع عليه أهله فضربوه حتى عاد إلى
 يهوديته . وعمار بن ياسر وأصحابه يعذبون بمكة فأعظامهم عمار وغيره
 بعض ما أرادوا فأنزل الله جل جلاله « إلا من أكره » . الخ . نزل
 ولكن من شرح بالكفر صدراً الخ . في عبد الله بن سعد عن أبي سرح
 وعياش بن ربيعة كانا قد أسلما ثم كفرا ثم انصرفا إلى مكة ثم أسلما
 ثم رجعا إلى المدينة فنزل فيهما ثم إن ربك للذين هاجروا . . الآية
 من بعد ما فتنوا ثم هاجروا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم
 ﴿ يَوْمَ ﴾ متعلق برحيم فليس الوقف على رحيم أو مفعول لمحذوف
 أى اذكر يوم فالوقف على رحيم .

﴿ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ ﴾ إنسان . ﴿ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ أى عن
 ذاته أو المراد بالنفس المضافة للضمير مطلق النفس وبالضمير واحدة
 من المطلق وعلى كل حال ليس من إضافة الشيء إلى نفسه أى يسعى
 فى خلاص ذاته لا يهمه إلا نفسه حتى الأنبياء فكل يقول نفسى نفسى

وذلك يوم القيامة المراد بالجدال الاعتذار بما لا يقتل فقط، كما قال بعضهم بل المراد الاعتذار بما يفيد والاعتذار بما لا يفيد والاهتمام بالأمر فهي في المؤمنين والمشركون والمنافقين لا كما قال به ذلك البعض . أنها في المشركون وأما ذلك كتموهم والله ربنا ما كنا مشركين ، وعن الحسن كل نفس توقف بين يدي الله للحساب ليس يسألها عن عملها إلا الله قال عمر بن الخطاب لكعب الأحبار رضى الله عنهما شوفنا قال يا أمير المؤمنين والذي نفسى بيده لو وافيت القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لأنت عليك تارة وأنت لا يهملك إلا نفسك فإن جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه حتى إبراهيم الخليل يقول: يارب لا أسألك إلا نفسى ، وإن تصديق ذلك فيما أنزل عليكم الله سبحانه يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وورد الخبر باستثناء رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك العموم وأنه يهمله أمر منه وروى عكرمة عن ابن عباس ماتزول الخصومة بين الخلق حتى أن الروح والجسد يتخاصمان يقول الروح يارب لا يد لي أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها ، فجاء فيقول الجسد: يارب أنت خلقتني كالخشبة لا حركة ولا رؤية فجاء هذا الروح فكان ذلك فضرب الله مثلاً لهما أعمى ومقعّد في دستان ، فالأعمى لا يبصر الثمرة

والمقعد لا ينالها فحمل الأعمى المقعد فأصابا من الثمار فعليهما العذاب ﴿ وَتُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ ﴾ يحضر لها ما عملته من خير أو شر على الكمال بأن يذكر لها فتجازى عليه يحضر لها جزاء ما عملت ، فأما المشرك والمنافق فقد استوفيا ثواب ما عملاد من خير في الدنيا فلا يبقى لهما في الآخرة إلا السيئات ، وأما المؤمن فالتحقيق فيما ظهر في أن منهم من تذهب عنه سيئاته كلها بالعبادة والمصائب أو بالعبادة وهو تائب منها فما له في الآخرة إلا الحسنات ومنهم من تاب وقبل الله توبته ولكن لم يأت عليه من المصائب ما تقابل مرارتها حلاوة معاصيه ولم يجهد نفسه ويضيق عليها بالعبادة فيشدد عليه في خروج الروح أو في القبر أو في الموقف أو في الحساب أو في متعدد من ذلك أو في كل ذلك حتى يوافي الله ولا ذنب له ، ومنهم من عفى الله عنه وقد كتب بعض ذلك في غير هذا الكتاب ثم رأيت في كلام الشيخ هود رحمه الله الإشارة إليه فالحمد لله . ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ لا يزداد في ذنوبهم ولا ينقص من حسناتهم .

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ لكل من أبطر النعمة الواسعة وكفر فانتقم الله منه أو لأهل مكة ، ﴿ قَرْيَةً ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والجمهور وهي مكة على أن المضروب لهم المثل غير أهلها ممن أبطر النعمة

فأهلك خوفهم بالسنين التي أصابت أهل مكة أو على أن المضروب لهم المثل هم أهل مكة، خوفهم بالسنين التي أصابتهم ليزدجروا فلا تصيبهم مرة أخرى، والذي يفهم من كلام حفصة رضى الله عنها أن القرية غير مكة، خوف أهل مكة أن يصيبهم مثل ما أصاب أهل تلك القرية من السنين، وذلك قيل هو قبل أن تصيبهم سنون فلما لم يزدجروا أصابتهم، وقيل بعده خوفهم أن يعود إليهم مثلها وهذه القرية التي هي غير مكة ذكرت على سبيل الفرض والتقدير لا قرية موجودة معينة ويحتمل أن تكون معينة لأن المثل يضرب بالموجود وغيره والمعين والمبهم واختار بعضهم أنها مكة، وقال الحسن إنها قرية للأوائل وسع الله على أهلها حتى أنهم يستنجون بالخيزأى يزيلون به النجو وهو البول أو الغائط يعنى يتمسحون به ويستجمرون به ﴿كَانَتْ آمِنَةً﴾ من الغارات والقتال والإخراج، ﴿مِطْمَئِنَّةً﴾ ثابتة لا تحتاج للانتقال لضيق أو خوف أو طلب كلاً وإسناد الأمن في الاطمئنان إلى القرية مجاز عقلي لأن الأمن المطمئن في الحقيقة هو أهلها وأسناد ذلك إليها لأنها محلهم أو ذلك مجاز بالحذف أى آمناً أهلها مطمئناً أهلها فحذف المضاف وكذا في قوله فكفرت وكذا النسبة الإيقاعية في قوله يأتينا رزقها وقوله فأذاقها الله في ذلك كله الوجهان وزعم بعض أن القرية تطلق

على أهلها حقيقة أيضاً : ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا ﴾ أى واسعاً ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾
 من: نواحيها براً وبحراً كما قال الله يعجى إليه ثمرات كل شئ فى شأن
 مكة والحرم بدعوة إبراهيم وارزقهم من الثمرات : ﴿ فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ ﴾
 جمع نعمة بإلغاء التاء فى المفرد كدرع وأدرع وجمع نعم بضم فإسكان
 كبؤس وأبؤس ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ فالخوف بالسنين
 التى دعا بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عليهم إذا قال : اللهم اجعلها
 عليهم سنين كسنى يوسف عليه السلام حتى اكلوا العظام المحرق
 والجيفة والكلاب والوبر المعالج بالدم . يرى أحدهم الجو كال دخان
 من الجوع وقالوا إن زال ذلك عنا آمنا . فزال فلم يؤمنوا وذلك قبل
 الهجرة وقيل إنه بعدها وأنه أمر أيضاً بقطع الميرة عنهم فأرسل إليه
 رؤساء مكة : عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن للناس فى حمل
 الطعام إليهم وأما الخوف فعلى أن ذلك قبل الهجرة فبغير رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - أو بعدها فسراياذ التى تغير وتقتل بقتال بدر
 وقد علمت أن بعضاً يقول القرية غير مكة ، وإن قلت ما وجه لباس الجوع
 والخوف قلت رويت عن شيخنا الحاج إبراهيم بن يوسف حفظه الله
 فى شرح السمرقندية وغيره عند قراءتى عليه قراءة تحقيق أنه شبه
 الذحافة بالصفار اللون من جوع وخوف باللباس بجامع الاشتمال

فإن النحافة والاصفرار يشتملان على الحسد كاشتغال اللباس عليه فاستعير
 لهما لفظ اللباس استعارة أصلية تحقيقية تصريحية وشبه ما يدرك من
 الألم بالطعم المر بجامع الكراهة، تشبيها غير مصرح به فيكون لفظ
 اللباس استعارة مكية على مذهب السكاكي فقد اجتمعت المصراحة
 والمكنية، وأما على مذهب السلف فالمكنية هي لفظ المشبه به غير
 المذكور، وأما على مذهب الخطيب القزويني فالمكنية التشبيه المضمرة
 وإثبات الإذاقة للباس بطريق النسبة الإيقاعية تخيل فقد اجتمعت
 المصراحة والمكنية والتخييلية، وأعلم أني قد أطلق النسبة الإيقاعية على
 نفس وقوعه الفعل على المفعول، وقد أطلقها على نفس صدور الفعل
 المتعدى لفظه وقوله أذاق بمنزلة الأظفار للمنية فلا يكون ترشيحاً
 وكلام الكشاف مشعر بأنه لفظ اللباس استعارة تحقيقية ويحتمل
 أن يكون عقلية، ويحتمل أن يكون حسية لأنه قال شبه ما غشى الإنسان
 وألبس به من بعض الحوادث باللباس لاشتماله على اللابس والحدث
 الذي غشيه يحتمل أن يريد له الضرر الحاصل من الجوع، فيكون
 عقاية وإنما يريد به امتناع اللون ورثاة الهيئة، قال نظر هنا إلى لفظ
 المستعار له فعبر بالإذاقة ولو نظر إلى لفظ المستعار لقال فكساهم لباس
 الجوع وانخوف، وذكر القاضي وغيره أن الذوق مستعار لإدراك أثر الضرر

واللباس للجوع والخوف مشتملين على الإنسان وذكر الإذاعة نظراً
للمستعار له كقول كثير :

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكاً غلقت لضحكته رقاب المال

فإنه استعار الرد المعروف لأنه يصون عرض صاحبه صون الرداء
لما يلتقى عليه، وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال
غمر الرداء كناية عن كثرة العطاء والغلق بالمعجمة الاستحتماق أى إذا
ضحك المشغول ضحكة أيقن السائل أنه بذلك التبسم استغلق رقاب
ماله ولو نظر إلى المستعار لقال سابع الرداء وقد ينظر إلى المستعار كقوله :

أينازعنى ردائى عبد عمرو رويدك يا أخا عمرو بن بكر
لى الشطر الذى ملكت يمينى ودونك فاعتجر منه بشطر

استعار الرداء لسيغفه فقال فاعتجر نظر إلى المستعار ولو نظر إلى المستعار له
لقال فاقطع منه بشطر والاعتجار بالراء المهملة لف العمامة على الرأس
أى نيجاذبنى سيمى عبد غمر ويريد أن يأخذه منى فقلت رويدك
فى النصف الأعلى الذى هو فى يمينى وخذ أنت النصف الآخر منه فلفه
على رأسك ويجوز فى الآية أن يقال أن المذوق هو العظام فلما فقد
صاروا كأنهم يذوقون الجوع، وأن يقال ذلك أن الجوع شديد كأنه
أحاط بهم من كل جهة إحاطة اللباس وأن يقال معنادا عرفها الله أثر
الجوع والخوف، يقال ناظرنى فلان وذقت ما عنده أى عرفته وأن يقال

أمنها الله أثر الجوع والخوف، وقرأ بعضهم لباس الخوف والجوع
بتقديم الخوف وقرأ بعضهم لباس الجوع والخوف بنصب الخوف
أى ولباس الخوف، فحذف المضاف وناب عنه المضاف إليه ﴿بِمَا كَانُوا﴾
ما مصدرية أى بكونهم ﴿يَصْنَعُونَ﴾ من الكفر والظلم والمعاصى أو بمعنى
الذى أى بما كانوا يصنعونه من ذلك نموذ بالله من مفاجأة النعمة
والموت على الغفلة كما فعل بهم وذكره فى قوله عز وجل :

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أى أهل تلك القرية المضروب بها المثل مكة أو غيرها
﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ من أهل تلك القرية يعرفون نسبه وصدقه سواء قلنا
إنه رسولنا محمد - صلى الله عليه وسلم - أو غيرد من الرسل قبله إلى غير
أهل مكة، وقيل الكلام هنا عائد إلى أهل مكة ورسولنا محمد - صلى الله
عليه وسلم - بعد ذكر مثلهم ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ الجوع
والخوف وقيل القتل يوم بدر وقيل الجوع ويوم بدر ونحو ذلك إن
كانت الآية مدنية وإن كانت مكة فالجوع فقط قيل والأول أولى
﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أى حال التباسهم بالظلم وعدم إقلاعهم عنه والظلم
كفر والمعاصى لما وعظ أهل مكة بما ذكر من حال القرية وما وقع بها
لسوء صنيعها وكفرها وصل ذلك بالفناء فقال :

﴿فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا﴾ لأحرام ﴿طَيِّبًا﴾ مستلذا أو بمعنى

حلال كرر تأكيدا، وذلك عام. وقال الكلبي المراد الطعام الذي أمر
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحمله إليهم بعد منعه عنهم كما مر
﴿ وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ بتوحيده وعبادته وقيل النعمة النبي ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ تريدون عبادته فان عبادته لا تكون إلا بالتوحيد
وامتنال الأمر واجتناب النهي، أو المعنى إن صح زعمكم أنكم ماتقصدون
بعبادة الأصنام إلا عبادته فتشفع لكم عنده لأن عبادته لا تمكن مع
عبادة الأصنام. وقال ابن عباس رضى الله عنهما الخطاب في فكلوا
مما رزقكم الله إلخ للمؤمنين والرزق ما أحل الله لهم بفضله من الغنائم
ونسب للجمهور وصحيح، والصحيح عندي لما ذكرته أولا وأما أمرهم
بالأكل مما رزقهم الله حلالا ذكر لهم ما حرمه ليعلم أن ما عداد حلال
فقال :

﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾
رفع الصوت لغير الله به، كقول المشرك عند الذبح أو النحر باسم
اللات أو باسم العزى فإن رفع الصوت باسم غير الله في التذكية
رفع بالمذكى لأن الاسم ذكر في شأنه أو كانوا يذكرون اسم المذكور
ويرفعون به صوته ويتقربون به للصائم ﴿ فَدَنَ اضْطُرَّ ﴾ الحى إلى أكل
ذلك بالجوع المردى إلى موت أو زوال عضو أو منفعة ﴿ غَيْرَ بَاغٍ ﴾

على مضطر مثله ﴿ وَلَا عَادٍ ﴾ مجاوز في الأكل قدر الضرورة المنجية
 ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ شَفِيعٌ رَحِيمٌ ﴾ وتقدم الكلام على الآية في محله، ثم أكد
 حصر المحرمات بالسهي عن التحليل والتحریم بأهوائهم وجهالاتهم دون
 اتباع ما شرع الله على لسان نبيه - صلى الله عليه وسلم - فقال :

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتِكُمُ الْكَذِبَ ﴾ تفسير ماصدرية
 والكذب مفعول تصف واللام للتعليل وذلك أنهم يقولون هذا حلال
 وهذا حرام ويكررونه لأن ألسنتهم قد قالتها أولاً، فداموا عليه فنهاهم
 الله أو بمعنى عن أو في وللتعليل طريق آخر هو أن المعنى لانهكوا
 بحل أو حرمة بمجرد قول فانطق به ألسنتهم، وأجاز بعضهم كما قال
 ابن هشام أن يكون الكذب بدلا من مفعول محذوف على أن ما اسم
 أى لما تصفه فالكذب بدل من الهاء ويدل له قراءة بعضهم بجر الكذب
 على أنه بدل من ما اسم لا مصدرية ويرفع الكذب وضم كافه وذاله
 على أنه نعت للألسنة جمع كذوب بفتح الكاف وضم الذال كرسول
 ورسول وقرئ بالنصب وضمهما، جمع كذوب واقع على الألسنة كذلك وهو
 مفعول لمحذوف، أى أغنى الألسنة الكواذب أو واقع على الكلمات
 أى كلمات الكاذبات فيكون بدلا من الهاء المحذوفة على ما اسم وقال
 ابن جني إنه جمع كذاب بكسر الكاف وتشديد الذال وهو مفعول مطلق

لتقولوا، على حد قعدت جلوساً، هذا حلالٌ وهذا حرامٌ ﴿١﴾ جملتان مفعول
 للمقول المذكور ويجوز أن تجعلاً بدلاً من الكذب بالنصب ويفتح
 الكاف وكسر الذال على أنه مفعول به لتقولوا كما ذكره ابن هشام
 وأجار أن تكونا مفعولاً للمقول والكذب مفعول المحذوف أي فتقولون
 الكذب، وما ذكرته من كون الكذب مفعول تصف والجملتين مفعول
 القول أولى، لأن وصف ألسنتهم الكذب مبالغة في وصف كلامهم
 بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة حتى وصفتها ألسنتهم
 فذلك أفصح كلام ومن فصيح قوْلهم وجهها يصف الجمال وعينها
 تصف السحر، أي هي جميلة وعينها لها تأثير في الحب كالسحر
 ولما أرادوا مبالغة في جمال وجهها وسحر عينها عبروا بأن الوجه يصف
 الجمال والعين تصف السحر، وللسلامة من الحذف ومعنى قولهم هذا
 حلال وهذا حرام أنهم كانوا في الجاهلية يحرمون ويحللون أشياء
 من عند أنفسهم ويضيفون ذلك إلى الله كتحريرتهم السائبة والبحيرة
 والوصيلة والحامي، وقولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا
 ومحرم على أزواجنا، وإن يكن مية فهم فيه شركاء، ومنع مالك أن يقول
 أحد هذا حلال أو هذا حرام، عندي بل يحكي ذلك عن الله أو نبيه
 وإن أرادته اجتهد به إلى إباحة أو حظ قال يسوع عندي أو يجوز أو يمنع

أو أكثره كراهة تحريم ﴿لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ هذا تعليل لا يتضمن معنى الغرض المترتب على قولهم فيه اللام للصيرورة وإنكار البصريين ومن تابعهم لام الصيرورة فيقال إنها للتعليل المجازي وهو التحقيق وقيل هي هنا تتضمن غرضهم الفاسد وقيل لتفتروا الخ بدل من لما تصف الخ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ لا يفوزون بخير الآخرة بل يخسرون بالخلود في النار أو لا يفوزون بحصول ما افترضوا لأجله من أمور الدنيا أو لا ينجون من عذاب الله عز وجل .

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ خبر لمحذوف أى متاعهم في الدنيا متاع قليل أو ما هم فيه متاع قليل أو ما افترضوا لأجله متاع قليل أو مبتدأ لمحذوف أى لهم متاع قليل، وقلة متاع الدنيا قلته في ذاته وقصر مدته فإن الدنيا بأسرها تنقطع عن قريب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة .

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ انتسبوا لليهودية أو تسموا بها ﴿حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ في سورة الأنعام إذ قال وعلى الذين هادوا حرما كل ذى ظفر الآية ومن قبل متعلق بقصصنا والقبليّة باعتبار النزول وباعتبار ترتيب السور على ما قالوا إن ترتيبها بالوحي ويجوز تعليق من قيل بحرما ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بتحريم ذلك ﴿وَلَكِنْ كَانُوا

أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١﴾ فِي تَحْرِيمِ ذَلِكَ بِفَعْلٍ مَا عَوَّقُوا بِهِ عَلَيْهِ وَفِي الْآيَةِ
فَرْقٌ بَيْنَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ فِي تَحْرِيمِ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ بِالْعُقُوبَةِ وَإِنْ التَّحْرِيمُ
قَدْ يَكُونُ لِذَلِكَ وَقَدْ يَكُونُ مَصْلَحَةٌ وَدَفْعُ مُضْرَةٍ .

﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ ﴾ كَالْإِفْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَالشَّرِكِ وَسَائِرِ الْمَعَاصِي ﴿ بِجَهَالَةٍ ﴾ الْبَاءُ لِلْسَّبَبِيَّةِ مُتَعَلِّقَةٌ بِعَمَلُوا أَوْ
لِلْإِلصَاقِ، مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ حَالِ أَيْ مُتَلَبِّسِينَ بِجَهَالَةٍ وَالْجَهَالَةُ الْجَهْلُ
وَتَعَمُّ الْجَهْلُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالْجَهْلُ بِعِقَابِهِ وَعَدَمُ التَّدْبِيرِ فِي
الْعَوَاقِبِ لَغَلْبَةِ الشَّهْوَةِ عَلَيْهِمْ، وَتَعَمُّ الْجَهْلُ بِحُرْمَةِ الشَّيْءِ وَتَعَمُّدُهُ مَعَ
الْعِلْمِ بِحُرْمَتِهِ، فَإِنَّ الْجَهْلَ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى عَدَمِ إِدْرَاكِ الشَّيْءِ يُطْلَقُ عَلَى
تَعَدُّي الْحَدِّ مَعَ الْعِلْمِ، يُقَالُ جَهْلٌ عَلَيْهِ فَلَانٌ أَيْ نَالَ مِنْ قَدْرِهِ وَعَدَا
طَوْرَهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَجْهَلَ أَوْ
يَجْهَلَ عَلَيَّ وَإِنْ كَثِيرًا مِمَّنْ يَفْعَلُ السُّوءَ إِنَّمَا يَفْعَلُهُ مَعَ عِلْمِهِ بِتَحْرِيمِهِ
بَلْ قِيلَ قُلْ مَا يَوْجَدُ فِي الْعَصَاةِ مَنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ عِلْمٌ يَحْضُرُ الْمَعْصِيَةَ
الَّتِي يَوَاقِعُ، وَذَكَرَ بَعْضُ أَنْ الْعَاصِيَ يَعْصِي لَجْهَلِهِ أَوْ لَجْهَلِ الْعِقَابِ
أَوْ لَجْهَلِ قَدْرِ مَنْ يَعْصِيهِ وَفِي كَلَامٍ فِي ذَلِكَ ﴿ ثُمَّ تَابُوا ﴾ مِنْ الْجَهَالَةِ
وَعَمَلِ السُّوءِ ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أَيْ بَعْدَ عَمَلِ السُّوءِ ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ عَلَيْهِمْ
﴿ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا ﴾ أَيْ بَعْدَ الْجَهَالَةِ الَّتِي تَابُوا مِنْهَا أَوْ بَعْدَ التَّوْبَةِ

منها **لَعَنُورٌ رَّحِيمٌ** يثيب على الإنابة ولكون إبراهيم هو رسول الموحدين
المجادل للمشركين المبطل مذاهبهم بالحجج عقب ذكره بتزييف
مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما حل فقال :
إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً أى جماعة عظيمة من الناس لاستكمال
خصائل من العبادة ومكارم الأخلاق لا توجد في فرد واحد بل توجد
متفرقة في أشخاص كثيرة ونظيره من المعروف بأل قولك زيد الرجل
أى الجامع ما تفرق من الخصال في الرجال فلما اجتمع في إبراهيم
ما يتفرق في الجماعة العظيمة سمي باسمها وفى معنى ذلك قال أبو نواس
في مدح ابن الربيع :

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

أى من الجائز أن يجمع الله تبارك وتعالى خصال العالم بفتح
اللام في رجل واحد. وقال مجاهد سمي أمة لأنه كان وحده مؤمنا وكان
سائر الناس كفارا والتميز عما سواه يسمى في اللغة أمة ، وأيضا هو
المعتبر دون من في زمانه من المشركين ، فكأنه منفرد في زمانه فكان أحق
باسم الأمة دون أهل زمانه إذ لم يعتبروا ، وأول من تبعه زوجته أسلمت
ثم تزوجها وتسمى سارة. وفى البخارى أنه قال لسارة ليس على الأرض
اليوم مؤمن غيرى وغيرك. وقال ابن مسعود سمي أمة لأنه يعلم الناس

الخير وأن الأمة كل من يعلم الناس الخير الخ روى الشعبي عن قراءة
 ابن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال إن معاذاً كان أمة قانتاً لله
 فقيل له: غلطت إنما هو إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - فقال الأمة
 الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله، وكان معاذ كذلك وعن عمر - رضي
 الله عنه - أنه قال حين قيل له ألا تستخلف لو كان أبو عبيدة حياً
 لاستخلفته ولو كان معاذ حياً لاستخلفته ولو كان سالم حياً لاستخلفته
 فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول أبو عبيدة أمين
 هذه الأمة ومعاذ أمة الله قانت ليس بينه وبين الله يوم القيامة
 إلا المرسلون وسالم شديد الحب لله ثم لو كان لا يخاف الله لا يعصيه
 وقيل أمة في الآية فعلة بضم الفاء وإسكان العين بمعنى مفعول كالهزمة
 بضم الهاء وإسكان الميم بمعنى المهموز من أمه يؤمه إذا قصده أو اقتدى به
 قال الناس كانوا يقصدونه في زمانه وبعده للاستفادة ويقتدون بسيرته
 فهو إمام لهم كما قال الله عز وجل إني جاعلك للناس إماماً، وهذا القول
 والذي قبله مترادفان في المعنى فإن معلم الخير يقصد ويقتدى به
 أو الأخير أعم من حيث أنه يشمل الاقتداء به ولو بلا تعليم وذكر
 ولأنه ما من أهل دين إلا يتولونه ويرضونه وكان محبباً في الناس
 مقرباً عند الملوك والعظماء وقيل أمة هي هذه الأمة لأن إبراهيم هو الأصل

السابق في كون هذه الأمة أمة ممتازة عن الأمم بالتوحيد فسمى باسم
 المسبب ﴿ قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ مطيعاً لله قائماً بأوامره منتهياً عن مناهيه دائماً على
 العبادة والله متعلق بقائنا ويحتمل تعليقه بقوله ﴿ حَنِيفًا ﴾ أى مائلاً لله
 أى إلى دينه عن سائر الأديان وهو أول من ضحى وأقام مناسك الحج
 واختتن ورد على المشركين من قريش وغيرهم في زعمهم أنهم على دين
 إبراهيم بالفرق بأنه ليس مشركاً وهم مشركون وهو شاكر لأنعم الله
 وهم كافرون لها فقال ﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ بل من الموحدين
 المخلصين في صغره وكبره وقوله ﴿ شَاكِراً ﴾ من إخبار كان في قوله
 أن إبراهيم كان إلخ ﴿ لِأَنَّهُ ﴾ جمع قلة مراده به الكثرة ويجوز بقاؤه
 على معنى القلة فيدل على شكر النعم الكثيرة بالأولى فإن من يشكر
 النعم القليلة جدير بشكر الكثيرة والمراد نعم الدين والدنيا روى أنه
 لا يتغدى إلا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفاً فأخر غداءه فإذا
 هو بفوج من الملائكة في صورة البشر، فدعاهم إلى الطعام فتكلموا له
 كلاماً ما يتوهم منه أن بهم جذاماً مثل أن يقولوا ولو كان بنا
 جذام فقال الآن وجبت مواكبتكم شكراً لله تعالى على أنه عافاني وابتلاكم
 ﴿ اجْتَبَاءً ﴾ اختاره للمنبوة والخلة والجملة مستأنفة أحوال من الضمير
 في شاكر أو خبر آخر لكان على تقدير قد أوبدونه ﴿ وَهَذَا إِنِّي صِرَاطٌ
 مُسْتَقِيمٌ ﴾ وهو دين الإسلام الذي عليه محمد وأصحابه وقيام الجنة

﴿ وَآتَيْنَاهُ ﴾ هذا على طريق الالتفات من الغيبة للتكلم ﴿ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ أن أشياء حسنة أو المراد الجنس والله أعلم وذلك أنه مرضى عند الناب مغرب كما مر مثنى عليه مرزوق أولاد طيبة وعمرا طويلا في السعة والطاعة يدعى كل أحد دينه، وعن قتادة المحسنة تنويه لله جل وعلا بذكره حتى تولد أهل كل دين وقال بعضهم الرسالة والخلة وقيل الأموال والأولاد وقيل ولادته أولادا أبرارا على الكبير، وقيل قولك اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبعض يقول هذا في التحيات ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ الذين هم الجنة فان الصالحين هم أهل الجنة لا غيرهم، فكأنه قال لمن أهل الجنة وقد سئل ذلك بقوله: وألحقني بالصالحين وقيل من معنى في على تقدير الإضافة أي لفى أعلى مقامات الصالحين في الجنة وقيل المعنى مع الصالحين .

﴿ ثُمَّ ﴾ ذكر لفظ ثم الموضوع للدلالة على التباعد تعظيما لسيدهنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بعلو درجته كما ترى جسا بعيدا في الجو لا يناله أحد وتنبيهها على أن أجل ما أوتي إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - اتباع الرسل ملته أو ذكر لفظ ثم لتراخي أيام سيدنا - محمد - صلى الله عليه وسلم - عن أيام سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم ﴿ أَوْحَيْنَا

إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ مَفْسُورَةٌ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ طَرِيقَتَهُ فِي الْعَمَائِدِ
 مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْإِيمَانَ بِكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْبِيَائِهِ وَيَوْمِ الْقِيَامَةِ
 وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْمَلَائِكَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَقِيلَ طَرِيقَتَهُ فِي التَّوْحِيدِ وَالِدَعَاءِ
 إِلَيْهِ بِالرَّفْقِ وَإِيرَادِ الدَّلَائِلِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى وَالْمُجَادَلَةِ مَعَ كُلِّ أَحَدٍ
 بِحَسَبِ فَهْمِهِ وَقِيلَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَأْمُورًا
 بِشَرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلِّهَا مِنْ فِعْلٍ وَاعْتِقَادٍ إِلَّا مَا نَسَخَ مِنْهَا
 حَنِيفًا بِحَالٍ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ لَكُونَ الْمُضَافُ كَجُزْءٍ مِنْهُ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ
 فِي اتَّبَعَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مُسْتَأْنَفَةً عَلَى أَنْ حَنِيفًا حَالٍ مِنَ
 الضَّمِيرِ فِي اتَّبَعَ وَحَالٍ أُخْرَى عَلَى أَنْ حَنِيفًا حَالٍ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَهُوَ
 إِبْرَاهِيمُ أَوْ الْجُمْلَةُ حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ فِي حَنِيفًا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَإِنَّمَا كُرِّرَ
 لِتَأْكِيدِ الرَّدِّ عَلَى زَعْمِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُمْ عَلَى دِينِهِ ثُمَّ
 هَدَّدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُشْرِكِينَ عَلَى مُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ كَمَا هَدَّدَهُمْ بِضَرْبِهِ
 الْقُرْيَةَ مَثَلًا بِأَنَّهُ جَعَلَ وَبَالَ السَّبْتِ وَهُوَ الْمَسْخُ عَلَى الْيَهُودِ لِاخْتِلَافِهِمْ
 فِيهِ عَلَى نَبِيِّهِمْ فَقَالَ :

﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ ﴾ وَقُرِئَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ، وَنَصَبَ
 السَّبْتَ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّا أَنْزَلْنَا السَّبْتَ ، ﴿ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾
 أَيْ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ وَبَالَ السَّبْتِ وَهُوَ الْمَسْخُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ
 بِأَنَّ أَثْلَ الصَّيْدِ فِيهِ تَارَةٌ وَحَرْمُودٌ أُخْرَى وَكَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ

يتفتقوا في تحريمه على كرامة واحدة بعد ما حتم عليهم الصبر عن الصيد-
فيه وتعظيمه، وذلك أن الله أوجب على اليهود الصبر عن الصيد فيه
وتعظيمه على لسان موسى فاحتالوا للصيد فكان بعض يقول إنما نهينا
عن أكله فكانوا يصيدون ولا يأكلون إلا بعد السبت وبعض يقول ؛
إنما نهينا عن أخذه فكانوا يتخذون حياضاً على الساحل يجتمع فيه
يوم السبت فيأخذونه بعده وبعض لا يصيد فيه فمسخ الذين يصطادون
قردة وخنازير في زمان داود ، وقيل إن الله تعالى أمرهم أن يتفرغوا
للعادة يوم الجمعة فأبوا إلا طائفة منهم ، فقالوا نريد يوم السبت ،
لأنه سبحانه فرغ فيه من خلق السماوات والأرض فألزمهم الله السبت
وشدد الأمر عليهم فذلك هو اختلافهم على نبيهم موسى ، وقيل إن
موسى هو المعين لهم يوم الجمعة فبدلوا بالسبت إلا قليلاً فهم راضون
بالجمعة فأذن لهم في السبت فشدد عليهم بتحريم الصيد فيه فرضى به
الراضون بالجمعة فلم يصيدوا وكذا المختارون للسبت ثم جاءت أعقابهم
فصادوا فمسحوا ، وقيل اصطاد أيضاً مختار السبت ، وقيل لما رضى
القليل بالجمعة راجعهم الجمهور فاتبعوهم في اختيار السبت وعن
الكلمى عن أنى صالح عن ابن عباس أن موسى أمرهم بتعظيم الجمعة
والتفرغ فيه عن الأشغال للعبادة فأبوا إلا السبت ، ثم جاء عيسى عليه
السلام بيوم الجمعة ، فقالوا : لا نريد أن يكون عيدهم عيدنا ،

فاتخذوا الأحد فأعطى الله تبارك وتعالى هذه الأمة الجمعة فقبلوها ،
 فبورك لهم فيها . قال الربيع بن حبيب ، عن أبي عبيدة ، عن جابر
 ابن زيد عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نحن
 الأولون والآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من
 قبلنا ، وأوتيناه من بعدهم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه
 فهداه الله إليه والناس فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد . ومثله
 للبخاري ومسلم والظاهر أن الاختلاف المذكور في الحديث هو الذي
 في الآية ، وقيل الذي فيها بين اليهود ، والذي في الحديث بين اليهود
 والنصارى وفي رواية لمسلم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن
 أول من يدخل الجنة وفي رواية له أيضاً ، أضل الله عن الجمعة من كان
 قبلنا وكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا
 فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والأحد ولذلك هم لنا تبع
 يوم القيامة نحن الآخرون في الدنيا الأولون يوم القيامة المقضى لهم
 قبل الخلائق ، وهذه رواية له عن حذيفة وفيها تفسير التأخير والسبق
 وذكر ابن حجر أننا أول من يحشر ويحاسب ويتقضى بينهم ويدخل
 الجنة ، وآخر الأمم وجوداً في الدنيا . قال النووي الآخرون وجوداً
 السابقون للفضل ودخول الجنة وبيد بفتح الموحدة وإسكان الياء بمعنى
 غير منصوبة على الاستثناء من باب تأكيد المادح بما يشبه الذم ووجه

التأكيد ما أدمج فيه من معنى النسخ لأن النسخ هو السابق في النسخ
وإن تأخر في الوجود وكون بيد بمعنى غير هو مذهب الحليل بن أحمد
رحمه الله وجماعة من أهل اللغة. وقال المازني حرف جر وتعليل ، وبه
قال الشافعي واستبعد عياض ولا يعد فيه بل المعنى سبقنا للمضل
إذ لدينا للجمعة مع تأخرنا في الزمان بسبب أنهم ظلموا عنها مع تقدمهم
وتدل له رواية أبي صالح عن أبي هريرة نحن الآخرون في الدنيا ونحن
أول من يدخل الجنة لأنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وقيل بمعنى على .
وقيل بمعنى مع فهو منصوب على الظرفية والكتاب الجنس فهو التوراة
والإنجيل في جنس اليهود والنصارى ، والقرآن في جنسنا . قال ابن
بطلال : ليس المراد أن يوم الجمعة فرض عليهم بعينه فتركوه لأنه
لا يجوز لأحد أن يترك ما فرض الله وهو مؤمن بل فرض عليهم يوم
يقيمون فيه دينهم ووكّل إلى اختيارهم فاختلفوا فيه ولم يهتدوا
ليوم الجمعة ، واختاره عياض وقواه بأنه لو فرض بعينه لثقل فخالفوا
بدل فاختلفوا ، قال : وفرض الله تبارك وتعالى على هذه الأمة معيناً
فهازوا بمضيلته وأجيب بأنه قيل اختلفوا لأنهم أمروا به معيناً فاختلفوا
هل يجب إبتاؤه أو يجوز إبداله واختلفوا فيه فبعض عصي فاصطاد
وبعض أطاع وذلك اختلاف على نبيهم موسى عليه السلام قال : الفخر
اتفقت اليهود على أن المأمور به هو السبت وإنما اختلفوا فيما ذكر .

وقيل إن الاختلاف هو قول بعض اليهود أن السبت أعظم الأيام حرمة لأنه يلي يوم الفراغ من خلق الأشياء ، وقول بعض اليهود إن الأحد أعظم ، لأن الله تبارك وتعالى ابتداء الخلق فيه ، ورد بأن الأحد إنما اختاره النصارى بعدد بزمان طويل ، ويدل على التعيين رواية الكلبي السابقة . ورواية أن الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا : يا موسى إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فاجعله لنا فجعل عليهم وليس ذلك بعجـ من مخالفتهم لما قاله تعالى « ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة » وغير ذلك ونم القائلون سمعنا وعصينا وما تقدم من أن الجمعة عينت لنا لا ينافي ما روى أن الأنصار قالوا : هلم نجعل لنا يوماً للعبادة كما جعلت اليهود السبت والنصارى الأحد فاجعلوه الجمعة فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة فصرى بهم وذلك قبل قدوم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة لأنه لا مانع من أن يكون - صلى الله عليه وسلم - بالوحي وهو بمكة ولم يتمكن من إقامتها ولما قدم المدينة صلاها فتحصل الهداية بالبيان وبالاختيار ، وقد نزل : إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة - الآية ، قيل الحكمة في اختيارهم الجمعة خلق آدم عليه السلام فيها والإنسان إما خلق للعبادة فناسب أن يشتغلوا فيه بالعبادة وأن الله جل جلاله أكمل فيه الموجودات وأوجد فيه الإنسان الذي ينتفع بها فناسب أن يشكر بالعبادة فيه على ذلك وحصول الكمال يوجب الفرح والسرور

ولأن آدم وذريته أفضل المخلوقات وقد خلق فيه ولأنه تاب عليه فيه
لأن الله جل جلاله أعطاه ما فكان ما أعطاه أفضل مما اختارده البشر
وقيل بعث موسى بتعظيم السبت ثم نسخ بالأحد ثم نسخ الأحد بالجمعة
فهى أفضل الأيام كما أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - وأمه أفضل
الأنبياء والأمم والسبت آخر الأسبوع والأربعاء رابعه وقيل السبت
أوله والأربعاء خامسه وعليه الأكثر والشافعية وهو الذى صح به الخبر فيما
قيل . قال السهيلي : لم يقل إن أوله الأحد إلا ابن جرير ، روى مسلم
عن أذ: هريرة : أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيدي فقال خلق
الله التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم
الاثنين وخلق المكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث الدواب
يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق
فى آخر ساعة من النهار ولذا صوب السهيلي وابن عساكر والإسنوى
أن أوله السبت ، وقال النووى : فى يوم الاثنين أسمى به لأنه ثانى
الأيام وهو يقتضى أن أوله الأحد وبه قال القفال . والخبر السابق تفرد به
مسلم وقد جعله البخارى وغيره من كلام كعب وإنما سمعه أبو هريرة
منه واشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرفوعا وأجيب بأن من حفظ
حجة على من لم يحفظ ، ولا حجة فى اشتقاق الأحد من الواحد هكذا
لأن هذه التسمية لم تثبت بأمر من الله ولا من رسوله - صلى الله عليه

وسلم- فلعل اليهود وضعوها على مذهبهم فأخذتها العرب منهم ولم يرد في القرآن إلا الجمعة والسبت وليس من أسماء العدد بل لو ثبتت هذه التسمية لم يكن فيها دليل إلا أن العرب تسمى خامس العدد أربعاً ، وهكذا . ومن ذلك قال ابن عباس : يوم عاشوراء تاسع المحرم وتاسوعا ثامنه وهكذا وخلق الله جل وعلا آدم بعد الفراغ من الخلق إشارة لكونها خلقت لمصالحه ومصالح بنييه ، ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ ﴾ يا محمد ، ﴿ أَيْحَكُم بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ من أمر السبت بإثباته الطائع وتعذيب العاصي المنتهك لحرمة السبت .

﴿ اذْعُ ﴾ الناس وكل من بعثت إليه وحذف المفعول إيذاناً بالعموم ﴿ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ ﴾ دينه ﴿ بِالْحِكْمَةِ ﴾ المقالة المحكمة المزيحة للشبهة الموضحة المحق من كلام الله أو من كلامك وقيل هي القرآن ، وقيل النبوة والرسالة والضحيج الأول والذي هو أولى بالدعاء بالحكمة من كمال عقله وصح وطالب الأشياء على حقيقتها فهم المتبعون بالدلائل القاطعة والنافعون بها ، كما ظهر في خواص الصحابة ﴿ وَالْمَوْعِظَةُ ﴾ القول الرقيق المقنع مطلقاً أو مواعظ القرآن المرغبة المرهبة ﴿ الْحَسَنَةُ ﴾ التي لا يخفى أنك تنصيحهم بها لظهور حسناتها ونفعها والذي هو أولى بالدعاء بها ذو النظر السليم وهو غالب الناس وعامتهم الذين لم يبلغوا حد الكمال ولم يكونوا لحد النقصان ، وقيل المراد بالحكمة والموعظة الحسنة

القرآن كأنه قيل ادع بالقرآن الجامع للحكمة والموعظة الحسنة ،
﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي ﴾ أى بالقولة أو بالخصلة أو بالمجادلة أو بالطريقة
التي ﴿ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أفضل طرق الجدال بأن تكون جامعة للرفق واللين
مشتمة على الزجه الأيسر والمقدمات التي هي أشهر فإن ذلك هو المؤثر :
في المعاند وذلك كالحجج العتامية وقيل الدعاء إلى الله سبحانه بآياته
وحججه والذي هو أول : بالجدال بالتي هي أحسن من هو معاند مجادل
مخاصم وذلك نزل عمكة ، قيل ونسخ بآية السيف من حيث إنها أمر
بالاختصار على الدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي
أحسن والصحيح أن لا نسخ في ذلك فإنه أمر حسن يتمسك به قبل
الأمر بالقتال وبعده ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾
أى فسبيل ذلك الضال أى السبيل المأمور به ذلك الضال وسبيل
ربك وهو الظاهر المتبادر فربك هو المعاقب له ، ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالسَّاهِطِينَ ﴾
فهو المتبلي لهم فليست الإثابة والعقاب إليك إنما عليك أن لا تقصر
في الدعاء إلى سبيل ربك فمن كان فيه خير كفاه الوعظ ولو قليلا
ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل حتى أن دعائك له في عدم التأثير
كالضرب في حديد بارد وأعلم في الموضعين اسم تفضيل على بابه
فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد يحصل له علم أيضاً لو خارج
عن بابه أى عالم ، ومعنى كونه أعلم بمن ضل وبالمهتدي أنه أعلم بمن ضل

ضلالة لا يرجع عنها وبمن يهتدى بعد ضلالتيه أو من أول الأمر أو أنه أعلم بمن ضل منك لأنك قد تحسب أحدا ضالا من جهة كذا ، والله سبحانه يعلمه ضالا منها ومن غيرها وباللهتدى لأنك قد تحسبه مهتدياً من جهة والله يعلمه منها ومن غيرها أو تحسبه مهتدياً والله يعلمه أنه غير مهتد، ولما رأى المسلمون ما فعل المشركون من المثلة بقتلى أحد ولم يتركوا ميماً ألا مثلوا به غير حنظلة بن أذى عمر والراهب لأن أباد أبا عمر وكان مع المشركين ورأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما فعلوا بعمه حمزة . قالوا : إن أظهرنا الله عليهم لنزيدن على ما فعلوا أو لنمثلن بهم مثلة لم يمثلها أحد من العرب ، وقال - صلى الله عليه وسلم - لأمثلن بسبعين منهم مكان حمزة . فأنزل الله عز وجل :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ فكفر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن يمينه ، فقال : بل أصبر . فقال للصحابه : ما أنتم فاعلون . قالوا : نصبر كما صبرت وكما ندبنا فلم يمثلوا بأحد . روى أن هند بنت عتبة جاءت حمزة وقد جذع المشركون أنفه وقطعوا ذكره وشقوا بطنه فقطعت من كبده فمضغت ولم تطق أن تبلع ، وقيل بلعت ما قطعته ولم يلبث في بطنها حتى رمت به ، فبلغ ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أما لو أكلتها لم تدخل النار أبداً حمزة أكرم على الله

من أن يدخل شيئاً من جسده النار ، وأسلمت بعد ذلك ، فكان قوله ذلك لظنه أنها تموت مشرقة لا للجزم بأنها تموت مشرقة لعلها مع إسلامها تموت غير موفية به . وروى أنه - صلى الله عليه وسلم - رأى عمه حمزة - رضى الله عنه - قد شق بطنه وجذع أنفه واصطلم أذناه فقال : لولا أن تحزن النساء أو تكون السنة بعدى لتركته حتى يبعث من بطون السباع والطيور ، لأقتلن سبعين سيداً مكانه منهم ثم دعا ببرده فغطى بها وجهه فخرجت رجلاه فجعل عليهما شيئاً من الإذخر فقدمه وكبر عليه عشراً و صلى عليه سبعين صلاة ، وروى سبعين تكبيرة ، وكان القتلى سبعين رجلاً دفنهم من غير غسل ولا صلاة ، كذا زعم بعض ولا غسل دم . روى لما رأى حال عمه حمزة وقد مثلوا به بكى بكاءً شديداً ولم ير شيئاً أوجع لقلبه منه ، فقال رحمة الله عليه كنت وصولا للرحم فعلا للخيرات ولولا حزن من بعدك عليك لسرتي أن أدعك أن تحشر من أجواف شتى ، أما والله لأن أظفرن الله بهم لأمثلن بسبعين منهم مكانك . وقيل : قال بثلاثين ، فنزلت الآية وذلك بالمدينة « وإن عاقبتهم فعاقبوا » . الخ . قال كعب : أصيب من الأنصار أربعة وستون رجلاً ومن المهاجرين ستة ، فقالت الأنصار : لأن أصبنا منهم يوماً لنزيدن في الفعل والمثلة ، ولما كان فتح مكة أنزل الله تعالى « وإن عاقبتهم » . الخ . فقالوا : بل نصبر ياربنا . وروى أن رجلاً من

المسلمين قال : لا قريش بعد اليوم . فقال - صلى الله عليه وسلم - كفوا عن القوم إلا أربعة : والذي قتل حمزة هو وحشى كان غلاماً لجبير ابن مطعم بن عدى وكان عمه طعيمة بن عدى أصيب ببدر فلما سارت قريش إلى أحد قال له : إن قتلت حمزة عم محمد بعمى فأنت عتيق ، قال : وكنت حبشياً أقذف بالحربة قذف الحبشية ما أخطئ بها شيئاً فلما التقى الناس خرجت أنظر حمزة حى رأيت أنه في عرض الجيش مثل الجمل الأورق يهد الناس بسيفه هدأ ، مايقوم له شيء فوالله إني لآتياً له وأستتر منه بحجر وشجر ليدنو مني إذ تقدم إليه سباع بن عبد العزى ، فلما رآه حمزة قال له : يا ابن مقطعة البطون فضربه والله لكأنما أطاح رأسه وهززت حربتي فدفعتها إليه فوقع في ثديه حتى خرجت من رجله وتركتنه حتى مات فأخذت حربتي ثم رجعت إلى الناس فقعدت في العسكر ولم يكن لي بغيره حاجة وإنما قتلته لأعتق ولما قدمت مكة عتقت وأقمت بها حتى فشا فيها الإسلام فخرجت إلى الطائف ، فلما رجع منها قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرآه . فقال : أنت قاتل حمزة أنت وحشى . قلت : نعم . قد كان من الأمر ما باغك وذلك بعد إسلامه ، فقال هل تستطيع أن تغيب وجهك عني . قال : فخرجت فاما قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فخرج الناس إلى مسيلمة الكذاب ، قلت : لأخرجن إليه لعل

أَقْتَلَهُ فَأُكافىء به حمزة فخرج مع الناس فقتلَهُ يوم اليمامة أو شارك رجلاً
 في قتله . استشهد حمزة رضى الله عنه في أحد نصف شوال ثالث سنين
 الهجرة بعد أن قتل أحد وثلاثين كافراً . قال وحشى : رأيته يهد
 الأبطال هدأً فاخفيت له فلما تمكنت منه رميته بحربتي فأصابته
 فوليت هارباً فتبعنى ثم سقط . قال بعضهم : لما أسلم قبله رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - وقال غيب وجهك عني ، أى خشية أن يصيبه منه
 شيء إذا تذكر قتل حمزة ، وخرج يوم اليمامة فشارك رجلاً في قتل
 مسيامة الكذاب ، فكان يقول هذه بتلك ومع ذلك فقد أصابه لما صح
 عن ابن المسيب أنه قال : كنت أعجب لقاتل حمزة كيف ينجو حتى
 مات غريقاً في الخمر . وقال ابن هشام : بلغنى أنه لم يزل يجد في
 الخمر حتى خلع عن الديوان ، فكان عمر يقول : لقد علمت أن الله
 لم يكن ليأع قاتل حمزة ، ولما رآه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 قتيلاً بكى ولما رأى ما مثل به شهق وقال : لئن أصاب بمثالك أبداً ما
 وقفت موقفاً أغيظ لى من هذا . وذكر ابن شاذان عن ابن مسعود ما
 رأينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - باكياً قط أشد من بكائه على
 حمزة وضعه في القبلة ثم وقف على جنازته وبكى حتى كاد يغشى
 عليه ، يقول : يا حمزة يا عم رسول الله ، يا أسد الله ، وأسد رسوله ،
 يا حمزة يا فاعل الخيرات ، يا حمزة يا كاشف الكربات ، يا ذاباً عن

وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وليس في هذا نواح ولا تعديد شمائل بل إخبار بفضائله وشمائله رضي الله عنه ، وصح حديث أنه سيد الشهداء يوم القيامة ، وصحح الحاكم حديث والذي نفسى بيده إنه لمكتوب عند الله تبارك وتعالى في السماء السابعة حمزة بن عبد المطالب أسد الله ، وأسد رسوله ، لكن تعقب وورد من طرق أن الملائكة غسّته ، وصححه الحاكم لكن تعقب ، ورويت بفضل الله ورحمته في صحيحى الذى من الله به على مع قلة علمى الذى جعلته تماماً لترتيب مسند الربيع بن حبيب وما ألحق به ما يدل على أن تعديد فضائل حمزة عند موته جائز وأنه مختص بذلك عن غيره وصرحت الآية أن للمقتص أن يماثل الجانى فيمثل به كما مثل به بلالا زيادة وفيها الحث على العفو تعريضاً بقوله إن عاقبتكم بإن الشرطية الدالة على الشك بحسب الوضع وتصريحاً بقوله ولئن صبرتم . . الخ . فإنه قيل الصبر خير فإن كان ولا بد من القصاص فلا تزيدوا على ما فعل بكم ، وقد اتفقوا على تحريم الزيادة وأنها ظلم وعلى تحريم المثلة بمن لم يمثل وإن قلت هل يتصور القصاص بالقتل في قتال المشركين والنهى عن الزيادة . قلت : نعم . بأن يقتل ولى المقتول قاتل ولى لأنه قتل ولىه ، ويقتل سواه لشركه ونهى - صلى الله عليه وسلم - عن المثلة ولو بالكلب العقور وقيل لما أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالدعاء إلى سبيل الرب وبين له طرق

الدعاء أشار إليه وإلى من تبعه باستعمال المسامحة مع العدو لأنها أجلب له إلى الدين أو بالعدل إن عاقبوا وترك المخالفة فإن الدعاء إلى سبيل الرب لا ينفك عن ترك المخالفة، لأن الدعاء يتضمن رفع العادة وترك الشهوة وترك القدح في دين الإسلام ويتضمن الحكم عليهم بالكفر والضلال وعلى كل حال فالآية محكمة واردة في تعلم الأدب في القصاص بأن يعفو ولا يجاوز الجناية وبذلك قال مجاهد والنخعي والشعبي وابن سيرين والثوري ، وقال ابن عباس والضحاك : هي أمر بقتال من قاتل ولا يبدأ بقتال ثم عز الله الإسلام ونزلت براءة فنسخت آية السيف وعليه فالمعنى ولئن صبرتم عن قتال من بدأكم بالقتال ، والصحيح الأول والمعنى ولئن صبرتم عن القصاص والضمير في قوله هو عائد إلى الصبر أى الصبر خير للصابرين من الانتقام للمنتقمين والمراد جنس الصبر وجنس الصابرين ويحتمل أن يراد صبر المخاطبين فوضع الظاهر موضع المضمرة أى لصبركم خير لكم ثناء عليهم بصبرهم على الشدائد أو وصفاً بهم بالصفة التي تحصل بهم إذا صبروا عن المعاقبة وإن قلت الفعل الأول ليس عقاباً وهو فعل المشركين فلم قيل بمثل ما عوقبتم به ، قلت : قيل ذلك ليشاكل قوله عاقبتم ويسمى ذلك مشاكاة ، وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشيء في صحته ذلك الغير وقوعاً محققاً كما في الآية أو مقدراً كما مر في قوله صيغة الله وقرئ

وإن عقيبتهم فعقبوا بالتشديد وإسقاط الألف أى إن تبعتم من ظلمكم بالانتصار فاتبعوا بمثل ما فعل بكم ولما كان الصبر أفضل شيء وأنكى سلاح فى العدو وأمتن عدة وكان - صلى الله عليه وسلم - أولى الناس بزيادة علمه بالله سبحانه ووثوقه به أمره به تصريحاً فقال ﴿وَأَصْبِرْ﴾ على ما يؤذيك و عما تحب من الانتقام وغيره ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أى إلا بتوفيق الله وإعانتة وتقويته فاستعن به ، ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أى على المشركين إن لم يسلموا كقوله تعالى : « فلا تأس على القوم الكافرين » . وقوله : « فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن أم يؤمنوا » . الخ ونحو ذلك وقيل لا تحزن على قتلى أحد وما فعل بهم من المثلة فإنهم قد افضوا إلى رحمة الله ورضوانه والأول أصوب ويناسبه عود الواو فى يمكرون إلى المشركين فإنه عائد إليهم على كلا القولين ، ﴿وَلَا تَكُ﴾ وقرئ تكن ، ﴿فِي ضَيْقٍ﴾ بفتح الضاد وإسكان الياء مصدر ضاق وذلك ضيق الصدر، ويجوز أن يكون صفة على أن أصله ضيق الصدر ، ويجوز أن يكون صفة على أن أصله ضيق بفتح الضاد وكسر الياء مشددة فخفف أى فى أمر ضيق، وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وإسكان الياء هنا، وفى النمل وهو مصدر أو وصف والقراءتان بمعنى واحد وهما لغتان، وقال أبو عمرو بن العلاء: الضيق بالفتح الغم وبالكسر الشدة . وقال أبو عبيدة الكسرى فى قلة المعاش وفى المسكن والفتح فى القلب

والصدر، في الكلام قلب فإن مقتضى الظاهر أن يقال ولايك فيك ضيق لأن الصفة هي الحالة في الموصوف دون العكس ، ونكتة القلب هنا أن البشر مطبوع على الضيق مما يؤذيه فلا بد من وجود بعض الضيق فنهاء أن يحيط به الضيق كما يحيط اللباس بلبسه ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ ما مصدرية أى من مكرهم فإن الله كافيك وناصرك .

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ تركوا المعاصي والكفر وقيل تركوا المثلة والزيادة في القصاص وتركوا المناهى ، وقيل اتقوا الله بتعظيم أمره من فعل ذلك فإن الله معه بالنصر والمعونة ، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ في أعمالهم بأداء الفرض وزيادة بالنفل والرغبة فيما ندبوا إليه كالعفو عن الجاني ومحسنون بالشفقة على خلق الله الرحمن الرحيم ، قال بعضهم كمال الطريق صدق مع الحق ، وخلق مع الخلق ، وكمال الإنس أن يعرف الحق لذاته والخير لأجله أن يعمل به والمراد بالحق الله سبحانه وتعالى . قال الزمخشري وعن هرم بن سنان أنه قيل له حين احتضر أوص . فقال : إنما الوصية في المال ولا مال لي أوصيكم بخواتم سورة النحل والله أعلم . . .

— صلى الله على سيدنا محمد — وآله وصحبه وسلم . قال ابن عباس

وقتادة .